

كتاب الأسرار



555

كتاب الاساس لعقائد الاكياس

في معرفة رتب العالمين وعدم الخلق في المخلوقين وما سطر

بند لك من اخوان الدين باليد مولانا نصر الموصلي

فاسد المسلمين المتصور في هذه الفاسية من ذكره على عاد

وقف على جامع السعدي

هذه الاسماء للاعلام المصنوعة في هذه الفاسية على عيسى

الارباب في قوله مطاع ولونه وحمل الوال

ان ربنا صلي الله عليه وسلم وان كان في خلقه المالك

لعل الذي لا يخلو فيها تفاوت حال فقير وماله

وجس نرى لم يطابق جوى ورمض جوى و

وبعد من غير ما جبر وتقليد قيل ونقول قاله

الاقل من كان مع الدنيا تضع عقالات كل الاجال

وكل من يملك في غوره ما وخل الوحال على كل حاله

وضم الصبح المله وخل الشفق لولم الشال

خلا العقل لخصر اهل الغنا ولا لاهل الاخصار

ولا الزاوي من ربه من لا قيل قال او قيل قاله

فمنه

الاساس لعقائد الاكياس  
في معرفة رتب العالمين  
وعدم الخلق في المخلوقين  
وما سطر بند لك من اخوان الدين  
باليد مولانا نصر الموصلي  
فاسد المسلمين المتصور في هذه  
الفاسية من ذكره على عاد  
وقف على جامع السعدي  
هذه الاسماء للاعلام المصنوعة  
في هذه الفاسية على عيسى  
الارباب في قوله مطاع ولونه  
وحمل الوال ان ربنا صلي الله  
عليه وسلم وان كان في خلقه  
المالك لعل الذي لا يخلو فيها  
تفاوت حال فقير وماله وجس  
نرى لم يطابق جوى ورمض جوى  
وبعد من غير ما جبر وتقليد  
قيل ونقول قاله الاقل من كان  
مع الدنيا تضع عقالات كل  
الاجال وكل من يملك في غوره  
ما وخل الوحال على كل حاله  
وضم الصبح المله وخل الشفق  
لولم الشال خلا العقل لخصر  
اهل الغنا ولا لاهل الاخصار  
ولا الزاوي من ربه من لا قيل  
قال او قيل قاله فمنه

الاساس لعقائد الاكياس  
في معرفة رتب العالمين  
وعدم الخلق في المخلوقين  
وما سطر بند لك من اخوان الدين  
باليد مولانا نصر الموصلي  
فاسد المسلمين المتصور في هذه  
الفاسية من ذكره على عاد  
وقف على جامع السعدي  
هذه الاسماء للاعلام المصنوعة  
في هذه الفاسية على عيسى  
الارباب في قوله مطاع ولونه  
وحمل الوال ان ربنا صلي الله  
عليه وسلم وان كان في خلقه  
المالك لعل الذي لا يخلو فيها  
تفاوت حال فقير وماله وجس  
نرى لم يطابق جوى ورمض جوى  
وبعد من غير ما جبر وتقليد  
قيل ونقول قاله الاقل من كان  
مع الدنيا تضع عقالات كل  
الاجال وكل من يملك في غوره  
ما وخل الوحال على كل حاله  
وضم الصبح المله وخل الشفق  
لولم الشال خلا العقل لخصر  
اهل الغنا ولا لاهل الاخصار  
ولا الزاوي من ربه من لا قيل  
قال او قيل قاله فمنه

الاساس لعقائد الاكياس  
في معرفة رتب العالمين  
وعدم الخلق في المخلوقين  
وما سطر بند لك من اخوان الدين  
باليد مولانا نصر الموصلي  
فاسد المسلمين المتصور في هذه  
الفاسية من ذكره على عاد  
وقف على جامع السعدي  
هذه الاسماء للاعلام المصنوعة  
في هذه الفاسية على عيسى  
الارباب في قوله مطاع ولونه  
وحمل الوال ان ربنا صلي الله  
عليه وسلم وان كان في خلقه  
المالك لعل الذي لا يخلو فيها  
تفاوت حال فقير وماله وجس  
نرى لم يطابق جوى ورمض جوى  
وبعد من غير ما جبر وتقليد  
قيل ونقول قاله الاقل من كان  
مع الدنيا تضع عقالات كل  
الاجال وكل من يملك في غوره  
ما وخل الوحال على كل حاله  
وضم الصبح المله وخل الشفق  
لولم الشال خلا العقل لخصر  
اهل الغنا ولا لاهل الاخصار  
ولا الزاوي من ربه من لا قيل  
قال او قيل قاله فمنه

الاساس لعقائد الاكياس  
في معرفة رتب العالمين  
وعدم الخلق في المخلوقين  
وما سطر بند لك من اخوان الدين  
باليد مولانا نصر الموصلي  
فاسد المسلمين المتصور في هذه  
الفاسية من ذكره على عاد  
وقف على جامع السعدي  
هذه الاسماء للاعلام المصنوعة  
في هذه الفاسية على عيسى  
الارباب في قوله مطاع ولونه  
وحمل الوال ان ربنا صلي الله  
عليه وسلم وان كان في خلقه  
المالك لعل الذي لا يخلو فيها  
تفاوت حال فقير وماله وجس  
نرى لم يطابق جوى ورمض جوى  
وبعد من غير ما جبر وتقليد  
قيل ونقول قاله الاقل من كان  
مع الدنيا تضع عقالات كل  
الاجال وكل من يملك في غوره  
ما وخل الوحال على كل حاله  
وضم الصبح المله وخل الشفق  
لولم الشال خلا العقل لخصر  
اهل الغنا ولا لاهل الاخصار  
ولا الزاوي من ربه من لا قيل  
قال او قيل قاله فمنه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَهُوَ بِسْمِ اللَّهِ  
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَتَحَ أَبْصَارَ الْعُقُولِ فِي قُلُوبِ أَهْلِ مَرْبِيتِهِ  
 وَاسْتَعْلَاهُ سُبْحَانَهُ بِضَائِعِ الْأَنْوَارِ الْفَاشِقَةِ لِسَبْدِ وَلِ الْخَبَائِثِ  
 عَنْ نَجْمِ حَقِّ مَعْرِفَتِهِ فَسَلَكَتْ حَوَاطِرُ الْأَفْكَاتِ تَوَهُّجَ أَشْرَافِ شَمْسِ  
 الْبَدِيعِ مِنْ غَيْبِ ضَوْفِهِ قَوَائِمُهَا نَاطِقَةٌ بِلِسَانِ تَطْوِيئِهَا الْحُكْمُ أَنَّهُ  
 تَعَالَى الْمُنْتَهَى لَهَا سُبْحَانَهُ بِتَقْدِيرِ قُدْرَتِهِ **وَالْقَلْبُ** وَالسَّلَامُ عَلَى مُحَمَّدٍ  
 النَّبِيِّ الْمُخْتَارِ الْمُبْلَغِ الرَّسَالَةِ إِلَى النَّفْلِينَ لَا تَسْتَبِيدُ أَسْكَرُ نَجْمَةٍ وَعَلَى  
 أَخِيهِ وَوَصِيِّهِ وَبَابِ مَرْبِيتِهِ عَلَيْهِ الْمَنْزِلُ مَنْزِلُهُ هَارُونَ الْأَشْبَقُ  
 غَمْدُهُ وَبَعْدَهُ فِي أَمْتِهِ وَعَلَى سَيِّدِهِ السَّادَةِ خَاتَمَةِ الْقُتَابِ الْكَتَابِ وَعَلَى  
 وَالدَّيْعَةِ السَّيِّدِينَ الْأَمَامِينَ الشَّهِيدِينَ وَعَلَى سَائِرِ الطُّغَمَاءِ  
 مِنْ غُرَرِ تَوْحِيدِهِ وَعَلَى أَتْبَاعِهِمُ الزَّاهِدِينَ مِنْ الصَّغَابَةِ وَالتَّابِعِينَ  
 وَأَتْبَاعَهُمْ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ مِنْ أَهْلِ مَلَكِيَّتِهِ **وَبَعْدُ** فَادْعُ لِمَا كَانَ  
 عِلْمُ الْكَلَامِ هُوَ أَجَلُ الْعُلُومِ قَدَرًا وَأَقْبَلُهَا خَطَاوًا أَلْبَرُّهَا خَطَلًا  
 وَأَعْمَىهَا جَوَابًا وَأَوَّلَاهَا إِيْتَادًا وَأَوَّلَاهَا مَبْدَأًا لِيَكُونَ لِبَيْتِهَا مَقَرُّهُ  
 الْمَلِكِ الْبَدِيعِ وَتَقْدِيرُهَا الْعَلِيمُ السَّمِيعُ <sup>عَمِي</sup> مِنْ مِثَابِهِمُ الْخَالِقُ الْمُفِيدُ  
 وَالْجُودُ الْقَبِيحُ التَّخْفِيفُ وَكَثْرَتُهُ ذَلِكَ الْخِلَافُ وَالشَّقَاقُ وَقُلُوبُهُ  
 الْإِيْتِلَافُ وَالْإِتْقَانُ قَالَ بَعَالَى وَمَنْ النَّاسُ مِنْ يَجَادِلُ اللَّهَ بَعْدَ  
 عِلْمِهِ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابَ مَنِيذَرٍ تَأْتِي غَطْفُهُ لِيَصْلُحَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ

لَهُ فِي الدِّينِ خَيْرٌ وَنَدَى يَفْقَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ خَدَّابُ الْخَزِينَةِ **أُحْيَدُ**  
 أَنَّ الشَّفْعَ الْمُسَوَّخَ عَنْ صَيْلِ الْأَقْوَالِ فِي غِيَابَاتِ الظُّلُمِ لَا رَاحَةَ  
 بِأَشْرَافِ مَا خَصَّرَ فِي مَرَاقِلِهَا بِدَوْرٍ أَعْلَامُ حَيْثُ الْأَمْرُ شَمْسُ  
 اخْتِجَاعِ الْقَدِيرِ وَفَتْحُ الْإِصْبَاحِ الْحَقِّ الْأَقْوَمِ مِنْ عَيْنِ الدِّعْوَى  
 الدِّعْوَى عَلَيْهِ شَهَادَةُ أَمَانَتِهِ يَدُ اللَّهِ لِيُذْهِبَ عَنْكَ الرَّجْسَ وَحُورِي  
 السَّيْفِينِ وَأَيُّ نَادِكَ فِيمَا جَالِبًا بِدَلِّكَ مَرْضَاهُ الرَّحْمَنُ وَمَعْرِفَةُ  
 الشَّيْطَانِ وَمُتَفَعِّدُ الْأَخْوَانَ بِرَأْيَانِ الْمُعْصِيَةِ وَالْحُبِّ وَالْوِيَا  
 مُتَفَعِّدُ بَقَرَتِهِ مَسْكُ الْأَرْضِ وَالشَّمَاةِ تَقِي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ الْعَرِيسُ الْعَلِيمُ

شَعْرَاهُ  
 هَذَا الْأَسَاسُ كَرَامَةُ فَتْلُهُ يَا ضَاحِي بِكَوَامِهِ الْأَنْصَافِ  
 وَأَخْرُوجُ نَفِيثًا مِنْ نَفَائِشِ نَزْهَةِ جَمْعَتْ بِخَوْضٍ خَضِيعٌ صَافٍ  
 جَمْعُ الْمُهَيَّمِينَ يَنْبَغِي فِي بَيْتِهِ جَمْعًا يَفِي بِأَصَابِهِ وَتَقْصَابِهِ  
**مَقْبَلُ مَلِكٍ** عِلْمُ الْكَلَامِ هُوَ بَيَانُ كَيْفِيَةِ الْأَسْتِثْلَانِ  
 غَلَا حَصِيلِ عَقَائِدِ الْخَوْصِ حَقِيقَةٍ جَانِبُهُ مَعْرِفَةُ صَحَّةِ الرَّايِ  
 عَلَيْهِمَا أَوَّلَ الْأَسْتِثْلَانِ لَالِ غَلَا شَرَايِعِ وَعَقَائِدِ مَخْصُوصَةٍ  
 وَجَزَاءُ الْكَلَامِ لَوْهُ الْقَوْلِ وَاضْطِلَاحُ مَا مَرَّ أَدْبَارُهُ  
 هَذَا الْعِلْمُ كَلَامًا **وَالْعِلْمُ** السَّيِّدُ حَمِيدٌ أَنْ وَرَّ وَابْنُهُ

صَوَاحِدُ أَجْزَاءِ الْكَلَامِ



عن ائمتنا عليهم السلام والبغداديه واجويني والرازي  
والغزالي لا يجد لاختلاف العلوم ذاتا وما هي عتد  
السيد حميد ان نظرا الى انه يطلق عليها جميعها معتد  
ولجلايه عند البغداديه والرازي ولجلايه وقوله  
عبد اجويني والغزالي صاحب الفصول عن ائمتنا عليهم  
السلام <sup>انما يعرف العقل</sup> **قلت**  
والبصريه بل يجد فهو اعتقاد جازم مطابق وليس جامع  
لين علم الله ليس باعتقاد ولكن ان يقال هو ادراك الكين  
مطابق بغیر خواص سوى الاتصال اليه <sup>لها</sup> **وذكر**  
بيان مغزاه الله سبحانه وعبد له وما يترب عليها واسم  
بعضه من صنع الله تعالى باستعمال الفكر فيه ومن السمع  
ومن السمع المتغير لث فاين العقول وبعضه من السمع تفرط  
**فصل** ائمتنا عليهم السلام والمعتزله والعقل عرض المطر  
القلب بعض الفلاسفه بل جوهر بسيط بقصع بل جوهر  
ليس بعض الطبياعيه بل طبيعته مخصوصه لنا وله  
عند نحو النوم وعوده عند الفقيض فلو كان القلب  
او جوهر لم يزل والطبيعته ان اذ اذ هما العرض  
فكقولنا والا فلا تحقق لها **المتنا** عليهم السلام والمعتزله  
ومثله القلب الفلاسفه بل مثله الدماغ قلنا لا دليل



في قوله تعالى

بظلموا أهلها غافلون <sup>فما جازوا الله سبحانه</sup> انهم قد ارتكبوا القبيح  
الذي هو الظلم وهو غافلون <sup>عن الله</sup> عن الشئ حيث لم يتبعوا الوصل  
فقال تعالى حتى تبعث رسولا ليلا يكون للناس على الله حجة  
بعد الوصل بان يقولوا حصل العلم بالاستحقاق ولم نؤمن  
بالوقوع لعدم معرفتهم لربهم كمن يقتل نفسا على غفلة  
فانه يعلم ان القصاص مستحق عليه ولا يجوز وقوعه لجهل  
الايطلق عليه احب فيقولون لو اننا نأخذ من لا يصلحنا ليل  
قوله تعالى ولو اننا اهلكناهم بعد ادبار من قبله لفلان وبنا  
لو لا ان سئل الجناد سؤالا فتدبر اياتك من قبل ان تدل  
ونحو ذلك ونظيره في الشراعات عدم جواز حب الرقاب  
حتى يدعى الى التوبة **فصل** وما يرد ذكره العقل قد يكون  
بلا واسطه نظر كالبرهانيات وبواسطه نظر كالاستدلال  
بليات والا ادراك به ان عزري عن حكم <sup>وهو انهم</sup> فهو صواب وان لم يتبين  
فتعديق والتعديق جازم وغير جازم فالجازم مع  
المطابقة وشكون الحاطر غير مع عدمهما او الاول اعلم  
فاستد وجعل مركب ومع عدم الثاني اعتقاد صحيح وغير  
اجاز ما كان اجازة وطن وان كان مرجوحا فهو وان استوا  
الحال فشك والاول انما باق فصحيح والا فاستد وقبيل

فما شئنا  
الكلام

الوجه على الغلط وعلى المشك والتوهم التصور متوا با كان ام خطا  
قال المشاعر  
بأشقيع من غيبك للديع لما تدركت ربعا او توهم من لا  
وقد يطلق على الظن **والجمل** مفرد ومركب **فالمفرد** انشئ  
العقل بالشي **والمركب** تصور المعلوم او تصديقه على خلاف  
ما هو عليه والسهو الذي هو عن المعلوم **فصل** والنظر ينشأ  
المزاد به ها هنا اجماله الحاطر في شئ **الاعتقاد** ويزاد فيه  
التفكر المطلوب به ذلك وهو صحيح فاستد فالاول ما يتبع  
به اثر نحو التفكير في المصنوع ليعرف الصانع والثاني ما  
كان دجا يغيب نحو التفكير في ماهية الروح وذات الباري  
**ايتنا غليظ** **وصفوه** الشيعه والمبرهه **وعزم**  
والصحيح منه واجب عقلا وشعا خلا فالاعتقاد قلنا جعل  
المنع مستلزما للاخلال بشكره على النفع لان توجيه المشك  
الى المنع مترتب على معرفته من وزه والعقل يقضي من  
بوجود شكر المنعم وتوقع الاخلال به فوجب معرفته  
سبحانه لذلك ومعرفته لا تكون الا بالنظر لا متناع منا  
هبة تعالى كايان <sup>سأله</sup> انما الله تعالى وما لا يتم الواجب  
الا به يجب كوجوبه **والا** وقع الخل في الواجب وقد فهم



العقل بقوه فتأمل وقوله تعالى افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت  
الاية ونحوها **قالوا لا يذكر** بالعقل الا الضرويات فقط فذكر  
الامام او الشيخ ما يشبه حروف القرآن وغيره من المعجيات **ثم**  
**يقولون قلنا** العلم باننا نذكر **كلمة** النظر **ضروية** كالتعلم  
باننا نرى بالما وشیع بالطعام وقولكم عن الامام او الشيخ انما  
يذكر ان ما يشبه حروف القرآن وغيره من المعجيات **صروا**  
يجوز دعوا **فصل** عليكم منها بلي دليل خفي لم تدركوا ذلك صوره  
مثلها ولم سطروا في صحه دعواهما لطلانه عنديكم وكل دعوا  
بلي دليل لا شك في بطلانها والا فالفرق بين دعواها ودعوا  
من يقول المناسبات والغائب خلاف ذلك **المحيرة** لايجب الاستعانة  
**لنا** ما مر وان شئت لزم بطلانه بالهدوء او الكفر لان المكلفين  
اما ان يحس عليهم النظر في صحه دعوا الانبياء عليهم السلام او لا  
الاول دون لانه لا يجب النظر الا بالسمع والسمع لا يثبت  
الا بالنظر والثاني تصويب من اعترض عن دعوه الانبياء  
عليهم السلام لا واجب عليه وذلك كمن لا يراه دلائل جات به الرسل  
وما علم من دين كل نبي ضروره **اميتنا عليهم** واليهود  
وهو فرض عين ابن عباس والبيهقي والغزالي ورواه  
عن الشيخ عليه ورواه عن المويد بالله بل فرض كفايه

ثم افترضوا في التقليد فان عباس والغزالي وغيرهما ورواه  
عن المويد بالله عود مطلقا البيهقي ورواه عن القسري عود  
تقليد الحق **ولا** لم يكن الله مطابقا لكل اعتقاد فالمخطي  
جاهل به والجاهل به كافر اجماعا وبالعقيد انك فريضة كافر  
اجماعا ولا يحصل العلم بالحق الا بعد معرفه الحق ولا  
يعرف الحق الا بالنظر **فيمتنع** التقليد **فصل**  
**في الدلائل** لغة المؤيد والعلامه الهادي به واصطلاحا ما لا يشك  
التطويق ويمنع معرفه ما لا يدرك صوره بلي دليل لعدم  
الطريق اليه فمن ادعاه شيا ولم يذكر الدليل عليه فان كان  
دليله ما شانه لو كان لظهر لجميع العقلاء كمن يدعي كوف  
الضخ الهائل لاهل الله كمن يدعي صلاه مسافر سده فهو باطل  
قطعا **فصل** في قطع بغير الدليل والا لظهر لجميع العقلاء في الاول  
او لاهل الله في الثاني وان كان دليله ليس من شانه ذلك  
كالقول بتحرير امة الخمار قالوا فحق بطلان الدليل عليه  
ان كان لو ان لم يطلع عليه بعض العلماء يعزب عن غيره  
او بطلان دعواه ان لم يكن **والاستنباط** لاهل الله العبد  
عما ائقني **ابنه** وتوصل به الى المطلوب ويشي ذلك التعبد  
دليل وجه ان طابت الواقع ما توصل به اليه والا فسيهه ويعرف

كونه شبهه بابطاله بقاطع في القطعيات والظنيات معا  
او لا يفتي يستلزمه الخصم او يدل على لوجه كونه دليلا قاطع  
في الظنيات لا غيرها فان كان المبطل له ما نعا لكون المبطل  
حجه و لا يرضى الاثبات خلاف ما ادعاه الخصم تعين كونه  
شبهه لا يتو بت خلاف ما ادعاه الخصم الا ان يكن قاطع طرفي  
نقيض اذا بطل احدها ثبت الاخر وان تضمن اثبات خلافه  
تعين كونه شبهه و تعين خلافه **امتناعا عليهم عليه السلام**  
وضيح الاستدلال على ثبوت البادى على بالايات المتقدمة ورايين  
العقول وهي زها حش ما به اية **ابون شيد** وبعض  
**متو حري** صغوه الشيعة يفتح بالقطع من السمع مطلقا  
الامامية والبركية وبعض المتكلمين و بالظني مطلقا او باهم  
لا يصح الجميع مطلقا قلنا ذلك دليل على اقوى طرد والتكفر  
الموصل الى اليقين بالمطلوب حيث ذكرنا انها فهو دليل  
بالتدريج كالدليل على كونه حيا والظني ان كان كذلك  
فصحى وغير المتدريج و **جمهور** امتناعا عليهم السلام  
و **جمهور** المعولة و قد ما الاسعرة و يفتح بالقياس  
الظني بعض امتناعا وغيرهم لا يفتح قلنا موصل الى  
العلم لا تزى انه من وحيد بئرا فلا ي فانه يعلم ان له باينا

وليس ذلك إلا بالنشأ على ما شاهد من الميقات المصنوعة  
بجزئته لعدم المشاهدة لبانيه وعدم الجزئ عنه والجامع  
بينها عدم الفارق ولو رده السمع لقوله تعالى قل  
حيها الذي أنشأها أول مرة الآية ونحوها **فزع**  
وجود المستدل على الله سبحانه لأنه لو وجد الدليل لأن  
وجوده هو نفس الدليل فيبطل تقدير عدم الدليل على الله  
سبحانه مع وجود المستدل بخلاف العكس لجوان أن يخلق الله  
شيئاً يعلم نحو الجماد قبل خلقه من يعلم والجهل بوجه  
الدليل لا يبطل كونه دليلين الجهل لا تأثير له في إبطال  
الأدلة بالتحقق العقل **فصل** في ما هو أثر حقيقته  
الفاعل المعرلة واللامتنه وعرفهم بل والقلة  
والسبب وما يجري مجراها وهو الشرط والباعي المهيمة  
وعرفهم والمقتضى **العلم** عندهم ذات موجبه لصفة أو حكم  
الاتقدم ما أوجبه وجوده بل بآية وشرط الذي هو  
جنته لا يحلف عنها **والسبب** عندهم ذات موجبه ذات  
أخرى كالنظر الموجب للعلم **والشرط** عندهم ما يترتب عنه  
غيره عليه أو صفة ما جرى مجرى الغير وهو كالموجود فإنه  
شرطية تأثير الموترات وشرطية أن لا يكون موثراً بالكم

منه



في وجود الموتر بالفتح والباعي عندهم <sup>في</sup> صر بان حاجي  
وحيي قالوا العلم او الفطن بحسن الفعل جلب نفع النفس <sup>وحيي</sup>  
المرتقى و الثاني العلم او الفطن بحسن الفعل من غير نظري  
نفع النفس او دفع الضرر عنها كما في الاخلاق <sup>والفطن</sup>  
الصفة الاخضر الموتره باس العقل والمبرط فيها سوطها  
وكذلك شرط ما وجبته حق والله التوفيق هي اما  
لا دليل على باس ما بل قام الدليل على بطلانه وذلك العقل  
والمقتضى اذا ما يحايها لما ادعي تاثيرهما اياه باولى من العكس  
لعدم تقيدهما بوجود اعلى ما اتراه ولا دعوى تقيد مهماتيه  
عليه باولى من العكس لغير الدليل وان سلم فابعض الباق  
اول تلك هي الصفات والاحكام من بعض لانه لا تاسر احاب  
لا باس اختيارا واما الله وذلك السبب والتاثير للفاعل  
صونه كالتنظير فان الله للنظر واما لا باس له باس  
اجاب باقراته هم ولا احسان له باقراته هم ايضا ولا  
يعقل تاثير ثالث وذلك الشرط وان سلم لزم ان يكون باس  
بين موثرين كمقيد ورتين قادرين وهم يحيلونه ولما  
عوض والموثره وانه الفاعل وذلك نوعا ابدى وحيي  
فان سلم لزم لا يحصل الفعل من الفاعل الاعتد وجود ذلك العوض

في العلم

والا يمكن من ترك الفعل عند وجوده وان سلم لزم ان لا يحفل  
الفعل الفاعل الا عند وجود ذلك الغرض والا يمكن من ترك الفعل  
عند وجوده وان سلم لعدم الضرر لزم ان يكون تاسر من موثرين  
كمقيد ورتين قادرين وهم يحيلونه واما لا دليل عليه  
وذلك المعنى مع ما مر من بطلان تاثيره وايضا هو مثلا شاذ هو  
اما موجود او مقيد وما او لا موجود ولا مقيد وليس الباطل  
اذ لا واسطه بين الوجود والعدم ولا الثاني اذ لا تاثير  
للعدم والاول اما قد مر ان محدثا او لا قد مر ولا محدث  
ليس الثالث اذ لا واسطه الا العدم ولا تاثير له كما سبق  
ولا الثاني لانه موثر في صفات الله بزعمهم فيلزم ان يكون  
صفات الله محدثه بخلاف موثرها وشيئا في بطلان ذلك  
ان شاء الله تعالى مع انه لا يقولون بذلك وحاشاهم ولا  
لانه لا يلزم ان يكون قد بدأ آخر مع الله سبحانه تعالى الله  
عن ذلك وشيئا في بطلانه ان شاء الله تعالى مع انه لا يقولون به ايضا  
وحاشاهم وقد اصاب على اثبات امور لا تعقل غير ما  
تقدم ذكره وهو طبع الطبايعي وكسب الاشعري وطريق النظام  
ومزايا الخبير البصري وغرض لا يقل له وحركه لا في الله  
ولا غيره ومقابل لا في الله ولا غيره وعبر ما في الخبر من طبع

بأننا إلى الله تعالى  
والله تعالى هو  
الذي خلق السموات والأرض  
والجميع ما بينهما

والتأويل

جهاً دون التواضع وقابلية غير موجود وأمر لا توصف  
بالجود ولا القديم ولا الوجود ولا القديم ولا القديم  
وبعض القول لغيره عتاج كقوله لا يسأل الله إننا  
**فصل** ولقد لعمري طواف التي وسفرة نحو السيف والمنع  
**واضطلا** أقول يشترح به اسم أو يتصور به ما هيته حالاً  
نحو قوله تعالى رب السموات والأرض وما بينهما جواب  
فرعون عن قوله وما رب العالمين والثاني نحو قوله  
الانسان حيوان ناطق ويضاف له لفظ الحقيقة والماهية في بعض  
التكثير للذات ونحو موجود بالحق الثاني لا يصح لأن الله تعالى لا  
يصح تصوره لما يأتي أن شئاً لله تعالى فليس بجائع وقوله العالم  
من يكتفه إيجاد الفعل المحكم لا يقع بالمعتدين معاً ما مر ودخل  
نحو الفعل لأنه يكتفها إيجاد الفعل المحكم وهو تقدير يربوت شئها  
وتربصها فليس بجائع **فأز قيل** ما شترحه **قلت** والله الشئ  
هو من يكتفه أحكام الأشياء المتباينة وتميز كل منها بآية  
أو من إدراك الأشياء إدراك تميز وإدراك يقدر على فعل  
عظم **كذا التوحيد** هو لغة الأفاضل واضطلا  
**قال** الوضو عليه التوحيد الاتوهمه **فصل** والغالب  
محدث خلافاً لبعض أهل الملل الكثرية **كذا** قوله تعالى

الحيوان ناطق  
والله تعالى هو  
الذي خلق السموات والأرض  
والجميع ما بينهما

والعدل  
سنة

أن في خلق السموات والأرض وأحلاف الليل والنهار والفلك  
التي تجري في البحر لينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء  
فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة ومصرفت  
الرياح والسموات المتحجرين منها والأرض لايات لقوم يعقلون  
**بيان** الإسناد لآلهما أها السموات والأرض فانا نظرتما في  
خلقها فوجدناهما لم ينفكا عن إمكان الزماده والنقصان والعجز  
والتبديل الجمع بينهما وتفرق كل واحد منهما فذلك الامكان اما  
قديم أو محدث ليس الأول لأن الامكان لا يكون الا مع الممكن  
والممكن لا يكون الا مع المحدث أن يقع الفعل والفعل لا يقع الا بعد  
وجود الفاعل ضرورة وما كان بعد غيره فهو محدث  
**فتبين الثاني** وهو جحد وثه ولزم جحد وثه لأنه وهو  
السموات والأرض فجماع ذلك الامكان اما قديم  
أو محدث ثان ليس الأول لا ناقد علمنا ضرورة انها لا ينفكا  
منفكين عنه وكل ذي حال لا يفعل منفكا عن حالته يستحيل  
ثبوته منفكا عنها كالحجارة مثلاً فانه يستحيل وجودها منفكة  
عن امكانها والاستحيل فانه يستحيل تخلفه عن غير امكانه  
فلو كانا قد ينفكانا قد تخلفا عن ذلك الامكان لان  
الامكان لا يكون الا مع الممكن منهما والممكن لا يكون الا بعد محضه

الفعل وصحبه الفعل لا يكون الابعب وجود الفاعل وما كان  
بعب وجود غيره فلا شك في حيد وثه ولزم حيد وثه  
توقف عليه من جميع ذلك ولزم تحللها عنه قبل حيد وثه  
لو كانا فبين وهو محال بايضا عند النافي وهو حيد وثه  
وايضا محتملان فاختلا فهما اما للعدم ما اوله فرضا  
او لفاعله ليس الاول لان العدم لا تأثير له ولا الثاني  
لان ما سار العقل ايجاب برغمهم فلو كان كذلك لوجب ان يكون  
السموات ضا والعكس والسفلا من السماوات غليا والعكس اما  
جعل حيد هيات ضا والاخر اسماء ونحو ذلك باولى العكس  
لعدم الاختيار فثبت انه الفاعل ولزم تقيد به ضرورة عدم  
اختياره وعدم تحيد كونه فاعلا لو لا تقدمه وايضا محتملان  
اذ لم يثبت الزيادة والنقصان والتحويل والتبدل والجمع  
والنوعى في المسببات الا لاجل انها محيد وثه والفاعل محيد  
واما غيرهما ما ذكره الله تعالى في شياف الايه فحيد وثه  
صروه فحيد وثه **وم** العالم اما لفاعله ولغيره او لفاعله  
ولغيره ليس الثالث لان ما سار لا موثر له محال وبنا  
بعز بطلان قول المحدثه البجاجة والنصه محيد ثان ولا  
محيد ثلثا واولا فاما المتولد محيد ثلث لا محيد ثلثه والاول

ان يوجد بنا بلا بان وهو محال ولا الثاني اذ لا تاثير لغير الفاعل  
لا عدم في فضل المويرات فثبت انه لفاعل **قال** لو سعلوا العذر  
به حال عدمه محال قلنا بل محال ان سعلوا العذر به بالمعنى  
وانما سعلوا بالمعنى ولم يحصل له لان المقدر لو كان حاصلا  
حين تعلق المقدر به لتحصيله لاغناه ذلك عن تعلق العذر به  
**قالوا** تعلق المقدر به بالحاجه للعجز والحاجه موجوده  
قلنا الحاجه من جعله اله العجز فتعلق المقدر به بالعجز  
انما كان حال عدمها بواسطه اله **قالوا** العجزه هي نفس الحاجه  
وانما كانت كامنه في نفسها قلنا هذا هو المحال لان كون  
الشي في نفسه لا يعقل **فخرج** جمهورنا ايننا علموا ونحو  
وصفات العالم توصف بانها محيد وثه الامور الصا  
لا توصف اسما يلزم من التمثل او التكرار احد الصا  
على وصفها دون وصف وصفها والحول **والله الموفق**  
انه قد صح حيد وثه لكونها لم تتقدم موصوفها المحيد  
فصح وصفها بانها محيد وثه اذ ذلك دليل لا ينكر فلا يحكم  
وصفها هو القول بانها محيد وثه وكل قول محيد ثان  
قبل انه محيد ثلث فذلك وصف له محيد ثلث وان لم يعمل احد  
محيد ثلث فلا وصف له خبيد فلم يتمثل والجمهور ذلك



فَوَإِنْ مِمَّنْ كَيْلًا يَوْصَفُ مَا دَعَوَهُ مِنَ الْأُمُورِ الزَّائِدَةِ عَلَى ذَاتِهِ  
 تَعَالَى الَّتِي فِي صِفَاتِهِ بَرِّعَتْهُمْ لَمْ يَلَاذِ وَأَهْدَاوَدَ فَعَوَا مِنَ الزَّمَمِ  
 وَصَفَهَا بِالْقَدَمِ وَالْحَدِ وَثَ وَقَدْ تَنَسَّ كَيْلَ عَجْدِ اللَّهِ بِطَلَانِهِ **فَصَلِّ**  
 وَلَا يَدَانِ بَكُونِ الْحَدِثِ لِلْعَامِ **مَوْجُودًا** لِأَنَّ الْمَعْدُومَ لَا يَنْتَزِعُ  
 ضَرًّا وَرَاقِبِيًّا لِأَنَّ الْخَاتَرَةَ تَبْطُلُ كَوْنُ الْحَدِثِ مُحْدَثًا لِعَدَمِ  
 الْاِخْتِيَارِ مِنَ الْغَاغِلِ وَعَدَمِ رُفْعِهِ إِحْدَاثُهُ لَأَنَّهُ لَيْسَ إِحْدَاثُ  
 إِحْدَاثِهَا لِأَخْرَاجِهَا مِنَ الْعَكْسِ وَلَا يَلْزَمُ مِنْ حُدُوثِهِ لِقَارِنَتِهِ  
 الْحَدِثُ ابْتِدَاءً فَصَحَّاحٌ إِلَى عَدَمِ تَبْتَدُلُ وَهُوَ خَالٍ عَنِ **عَدَمِهِ**  
 لَا يَلْزَمُ مِنَ التَّنَسُّلِ كَأَمْرٍ أَوْ نَفَاوَاتِ الْعَكْمَةِ فِي الْاِقْتِصَادِ عَلَى الْبَقْصِ  
 كَأَنْتَزَعَهُ الْمَوْضُوعُ وَكُلٌّ مِنْهَا مَعْلُومُ الْبَطْلَانِ **قَادِرًا** لِأَنَّ الْقُدْرَ  
 لَا يَصِحُّ الْأَمْنُ قَادِرًا مَرَّةً وَهِيَ **حَيًّا** لِأَنَّ لِبْعَادَ لَا قُدْرَةَ لَهُ مَرَّةً  
**عَالِمًا** لِأَنَّا وَحْدَنَا الْعَالَمِ حَكَمًا رَاضِينَ الْأَحْكَامَ عَلَى اخْتِلَافِ إِضْافَةِ  
 وَتَبَايُنِهَا مُمَيِّزٍ أَكْلٍ مِنْهَا عَنِ الْآخَرِ أَجْمَلٌ قَيِّمٌ نَحْوِ أَحْكَامِ خَلْقِ  
 الْإِنْسَانِ وَتَمْيِيزِهِ بِذَلِكَ عَنْ نَحْوِ أَحْكَامِ خَلْقِ الْإِنْعَامِ وَذَلِكَ  
 لَا يَكُونُ إِلَّا مِنْ عَالَمٍ ضَرُورَةٍ وَلَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى  
 وَبِذَلِكَ يَعْرِفُ بَطْلَانُ دَعْوَاهُ لِلْعَقْلِ وَالطَّبَائِعِ وَالنَّجْمِ  
 إِدْخَالِهَا لِلْعَقْلِ وَالطَّبِيعَةِ لَوْ تَعَقَّلُوا وَلَا لِلنَّجْمِ وَفَضْلًا عَنِ **الْعَقْلِ**  
 الْقَدَرِ فَضْلًا عَنِ الْقُدْرَةِ وَالْعِلْمِ **فَصَلِّ** جَمْعُهَا مَبْنِيًّا

وَالْمَلَا حِيَةٍ وَصِفَاتُ اللَّهِ فِيهِ ذَاتُهُ وَفَاقًا لِأَنَّهُ لَيْسَ لِلنَّسِ وَالرَّارِ  
 وَغَيْرِهَا فِي صِفَاتِهِ تَعَالَى الْوُجُودِيَّةِ وَمَعْنَاهُ قَادِرٌ بِذَاتِهِ  
 لَا بِأَمْرٍ غَيْرِهِ وَنَحْوُ ذَلِكَ **بَعْضُ** **يَتَنَسَّ** عَلَيْهِ وَبَعْضُ **يَتَنَسَّ**  
 وَأَوْعَى وَالتَّهَمُّهُ بَلْ هِيَ أُمُورٌ تَائِدَةٌ عَلَى ذَاتِهِ **قَلْبًا** يَلْزَمُ  
 تَلَا شَيْهًا لَهَا أَمَّا مَوْجُودُهُ أَوْ مَعْدُومُهُ أَوْ لَمْ يَوْجُودْ وَلَا مَعْدُومٌ  
 لَيْسَ **الثَّالِثُ** أَذْلا وَأَسْطَه بَيْنَ الْوُجُودِ وَالْعَدَمِ وَلَا **الثَّانِي**  
 مَا يَلْزَمُ مِنْ كَوْنِهِ تَعَالَى مَعْدُومٌ وَأَمَّا لِعَدَمِ صِفَتِهِ الْوُجُودِ بِهِ وَنَحْوُ  
 ذَلِكَ وَفَدَّ نَحْوُ عَامَرٍ مَوْجُودٌ وَنَحْوُ ذَلِكَ مَعَ الْهَمِّ لَا يَقُولُونَ  
 ذَلِكَ وَخَشَاهُ وَالْأَوَّلُ أَمَّا أَنْ يَكُونَ قَبْلَهُ أَوْ مَعْدُومٌ أَوْ  
 قَبْلَهُ وَلَا مَعْدُومٌ لَيْسَ **الثَّالِثُ** أَذْلا وَأَسْطَه بَيْنَ الْقَبْلِ  
 وَالْمَحْدُوثِ أَلَا الْعَدَمُ وَفَدَمٌ وَحَدٌ بِطَلَانِهِ وَهَذَا الْبَاقِي  
 لِأَنَّهُ يَلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ كَوْنُهُ تَعَالَى مُحْدَثًا نَحْوُ وَثَ صِفَتِهِ الْوُجُودِ  
 وَنَحْوُ ذَلِكَ وَفَدَمٌ بَطْلَانُهُ مَعَ الْهَمِّ لَا يَقُولُونَ بِذَلِكَ وَخَشَاهُ  
 وَلَا **الأَوَّلُ** **لَا يَدْلِي** بِهِ قَدَمًا مَعْنَى اللَّهِ تَعَالَى عَلُو كِبَرًا وَذَلِكَ  
 بَاطِلٌ بِمَا نَاقِلُ رِيسَا اسْمُهُ مَعَ الْهَمِّ يَقُولُونَ بِذَلِكَ وَخَشَاهُ وَقَدْ بَيَّنَّ  
 لَنَا مَنْ أَكْذَلُهُ نَاقِلُ الْأَنْ كَوْنُ صِفَاتِهِ **قَالَ** **الصفات**  
 لَا تَوْصِفُ كَأَمْرٍ لَهُمْ **لَنَا** حَامِلٌ عَلَيْهِمْ **أَبُولِخَسِرِ** **لَهُ**  
 مِنْ أَيِّ لَاحِظِ اللَّهِ وَلَا يَغِيْزُهُ **قَلْبًا** أَذْلا وَأَسْطَه أَلَا الْعَدَمُ وَفَدَمٌ

بطلان كونها مقبده والراضيه والهميه بل هي عدوه وهي تحبته  
بغير محبة قلنا يلزم ابد وان سلم عبد ملزومه لزم ان يكون  
الله تعالى محبة ثالثا وبث صفته الوجودية ونحو ذلك وقد مر  
بطلان كونها تعالى محبة ثانيا ونحو ذلك الاسعوية بل معان قايمة بك انه ليست  
اياء ولا عود قلنا لا واسطه الا العبد مرد قد مر وجه بطلان  
كونها مقبده ومه الكرامة بل معان قايمة بصفته ليست سبابة ولا  
قلنا يلزم الهة ولا اله الا الله تعالى لما ياتي ان شأ الله تعالى  
قالوا لو كانت هي ذات الله ما وجب تكرير النظر بعد معرفتها  
قلنا ذات الله هي الله ولم يعرف الله من لم يكرر النظر وتكرير  
النظر لم يكن بعد معرفته ذات الله حينئذ **فصل** والله  
سمع صيغ مجهولة اعتناء علم والبعد اذ به وهابنا عالم نعم لسانا  
ونعص سيعهم والبصر به بل بعناحي لا فده قلنا السمع خفية  
اغوية مستغلة لمن يقع ان يدرك المسموع بمعنى عذله الضاح والغير  
خفية كذا لم يكن يقع ان يدرك المسموع معناه محله الحديث والله ليس  
كذلك فلم يزل الله تعالى عالما وقال نعم ارجحون انا لانتعهم  
ونحوهم بل ورسلنا اليهم يكتبون والسرائر اصاب في القلب غير متو  
قال تعالى فاسترها يوسف في نفسه **قالوا** بل بها حقيقه كذا لكن  
يصدق ان يدرك المسموع والبصر بالحيوة **قلنا** الاعا والاف

حيان ولا بد ان كان المسموع والبصر **قالوا** انما لم يدرك ان لما  
وهو الافة قلنا تلك الافة هي سلب ذلك المعنا والالزم الابد  
المايوف بغير سلبه نحو الالزم ان سلم لزم ان يرى المعنا ومع  
الافع باي عضو من جسده ليعا الوجود بالحيوة في ذلك العضو سلبا  
من الافة **قالوا** يلزم سلبان الاول ان يوجد المعنى ويعقد  
المبدأ كذا ويدرك حال عديمه لوجود المعنا الثاني ان يعدم  
المعنا ويوجد المبدأ كذا ولا بد ان لا يقدر المبدأ **قلنا**  
جعلهم الاول لان ما فيلزم مكران بعد المبدأ كذا ويدرك بحال  
عديمه لوجود الحيوة والسلامه من الافات لا لا فرق ولا  
لتفرقه لعدم متعلقه بالمبدأ كذا بحال عديمه واما الثاني فلتفر  
لا يحد نحو وجود المبدأ كذا عند الاعنا والافع وعديمه اذ الكما  
لعدمه بالحق واسم جعلهم قايما فيلزم ان يدرك لوجوده  
بحال عديمه كذا لا فرق قايما بعد عديمه كذا سمع بصير قايما  
قد وجدنا الفرق بين العلم ولا بد ان كذا بالسمع والبصر  
كوافتح احبنا عينيه واما مة مزي لم غرض واحلى الامور ما  
وجد من النفس **قلنا** انا لانفي اذ ان كذا تعالى المبدأ كذا  
لكن بد الله كما ياتي ان شأ الله تعالى واما قياسك ففاسد لانه ليس  
لله من جاز حد عينين يغتصمها ثم يغصمها معان ابدية ذلك





عن غله تعالى لئلا يكون في أصل اللغة العلم ولو خُطَّ ذلك الأصل  
 في أصلها مال الجوز ويب **ن** ولا تكثر في علم الغيب مخلوق **ن**  
 وقال موه **ن**  
 فتعجب من بعض الوجوه وعُصِدَ كثر آتي بالاجد أن في توب **ن**  
 ان اهل كواشي اي قلوبهم فيه قيل للتخفيف التي فيها العلم كراسته  
 وقيل بل ملك الله وقيل بل قد رثته وقيل بل يبدى به احتشونه  
 بل القوس شرب والكرشي دونه **قلنا** لا يحتاج الى ذلك الا  
 المخلوق لما امر المهدى عليه وعنه عود ان يكونا قبلتين للملك  
**قلنا** لا دليل ولا ثبوت بزياده احتشونه **فرع** الكبر العلاء  
 والله ليس بعضه لغير بعض النصارى بل ان عبد بالمشيخ فصار اياه  
 الصوفيه اتخذ بالعباد والمرد ان تعالى الله عن ذلك فضلا **ن**  
**قلنا** ذلك محدث والله ليس محدث لما مر فيه من **ن**  
 محدثا محال وقال مع اقربيت من اتخذ الله صاه **الاب** **فرع**  
 والله لا تحله الاعتراض خلافا لما قال حدث اهزم من كثر  
 يزدان الرديه ولما قال يجوز تحليه البدي الا فروع الغلط  
**قلنا** المعنى والغفله لا تحل الا في الاجسام وقد ثبت  
 بما مر انه ليس يحتمل جهودا بيننا واللوح عباده عن غله  
 تعالى احتشونه بل على تخفيفه وهو اول مخلوق **قلنا**

الغنى

لا يحتاج الى الوصايا الاذ وغفله وقد بطل ما ذكرناه انما  
 ان يكون كذلك وتوكل الله اول مخلوق معاذ من بزياده  
 عن بعض الكابر اهل البيت عليهم السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان اول ما خلق الله سبحانه وتعالى فتق الاجواء واسمها  
 ذلك عن الوصي صلوات الله عليه وهو توقيف فان شئنا المعاد  
 فالغفل بقضى بعدم تحله حال في **عبد** ومحل المهدى عليه  
 يجوز ان يكون لتعليم الملكة **قلنا** لا دليل ولا ثبوت  
 بزياده احتشونه وان سلم معاذ من بزياده المهادى عليه  
 عنه صلى الله عليه ان الله يلقى ما يريد من وجهه الى الملك **ن**  
 يملقه الملك الى الذي يحد او كما قال فان سلم التفاضل في  
 العقب الله فقر لهم من اول مخلوق يتلزم الغفله اذ لا يحتاج  
 الى الوصايا حتى يحضر الملائكة الاذ وغفله وذكر بطلان لئلا  
 يستلزم ذلك لما مر **فرع** **الاعتراض** جمعا وصفوه السعة والبعد  
 وعظم والله تعالى لا يدركه الابصار في البرني ولا في الاخر  
 لين كل محسوس حتم وعرض وكل حتم وعرض محذوف  
 لما مر والله تعالى ليس محدث لما مر الاسعور بل بزياده  
 بلا كيف **قلنا** لا يعقل الزان في معناه معروضة مرد  
 وعلم يقيني بحث لا يشك فيه **قلنا** والله الوحي فالحلال خبير

لفظي من اد برى بحاشيه ستادسته قلنا لا نقتل فان عني  
ما ذكرنا ان اد برى فالخلاف لفظي ايضا لمجسمه كالملايات بنا على  
مد مبع وقدمنا بطله قالوا حال الله تعالى وجوه يومئذ ناظره  
الى ربها ناظره وخرج الخبيث سترون فيكم يوم القيمة  
كالقمر ليلة البدر **قلنا** معنى قوله تعالى الى ربها ناظره منتظر  
لرحمته كقوله تعالى فانتظروا الساعة فانكم سوف تدعونها  
وقوله تعالى حاكيا عن الاسفيا انتظروا فانقلبتم على اعقابكم  
انظرونا وناظرنا انظرونا وقولوا انظرونا انظرونا  
وقال الشافعي

وجوه يومئذ ناظره الى الرحمن ياتي بالخلاص  
والخبر مفدوخ فيد فان فتح فضاء ستعلمون ذلك كقوله تعالى لود  
الى الملائم من استرا من بعد موسى اذ قالوا لبي له لم يعلم  
دور اولاد عون

ثابت الله اذ سمانا اذ استكنم بمكة فاطنيناه  
اي علمتم ولنا قوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك  
الابصار ومعنى الدقيق الخبير ولم يفضل وقوله تعالى لن يري  
ولم يفضل فرغ والله تعالى لم يلد ولم يولد **بعض اليهود**  
بل ولد غير من بعض النصارى بل ولرب عيسى **بعض اليهود**

وبعض النصارى معاً ابنا الله قلنا الولد يستلزم المولد  
ثم لا انفصال ولا خلط في جسم ولا ينفصل لآلئته والله  
ليس بحتم طامر وقال تعالى لم يلد ولم يولد وقال حاكيا  
ومقرن اوانه تعالى جدرنا بما اتخذ صاحبه ولا ولدا  
وقال سبحانه انا يكون له ولد ولم تكن له صاحبه وقال تعالى  
وقل الحمد لله الذي لم يتخذ مثلاً ولداً وقصم ما يابى  
اسما الله تعالى **فصل** والله لا يجوز عليه القنايين  
القنا لا يكون الا بقدره قادر ان لا تثير لغير القادر كما  
والله ليس من جنس المقدورات فلا يعلق به القدر  
لما مر **بعض العلبة** بل ليس ذاته اوجبت وجوده والله  
ثابت في الازل وهو لا يتخلف عنها كما مر **لنا** يعلم  
ما مر وان سلم لزوم وجود سائر الدوات بدلا لاجاب  
عندهم حيث جعلوها ثابتة في الازل اذ هو الاجاب بلا اختيار  
فما وجود بعض الدوات به اولى من بعض كما مر ولزم  
عدم ثباتها كذلك وذلك باطل لما في رسالهم ولزم ايضا  
ان يكون لله تعالى بايوات تادر اختيار وهو خلقه لمخلوقاته  
وتادر اضطرار وهو اجاب ذاته لقضائه ولا يضطر الا لمخلوقاته  
المقتضية بل لان مقتضى واجب وجوده كما مر **لنا**

مأمور وان شئ لمزمان بوحده سائر الوجودات ولا تقنا كما  
 ولزم ان يكون الله محتاجا الى ذلك المقتضي اذ لولاه ما كان موجودا  
 ولا حيا ولا قادرا ولا عالما **فصل** في عمل كبرون كالمجبره قلت  
 والله الموصوف لا يمتنع له شئوا شيئا محققا يكون الله تعالى مضطرا  
 لشئ بسببه اذ محتاجا اليه تحقيقا لتلاشي ذلك كما مر فلم يعقل  
 بالله تعالى ولا نعم له بغيره واستب الله تعالى واما اخطاوا  
 حيث لم يمتنعوا ذلك الدوام ومن لم يعبد شيئا  
 فلا اثر عليه لقوله تعالى وليس علم جناح فيما اخطا به <sup>فيما اخطا به</sup> ولم  
 ولم يعقل ولموله صلى الله عليه وسلم رفع عن امره الخفاف  
 ولم يعمل خلاف المجبره فانهم جعلوا بالله حيث اثبتوه عال  
 افعالا فليجته لانسلافا فكفروا به لك وشبهوا الله تعالى  
 بنسبتهم اليه عبد احيث يسمهم عيلا العبد لله في كل اوان  
 فكفروا ايضا بذلك **فصل** والله لا اله غيره حلاله  
 للوثنيه والثنويه والجوس ويحصر الله تعالى **قلنا**  
 من لان كل كفوف اختلاف مزاياهما فلو كان فيها اله  
 الا الله لغتبتا ولان هب كل اله بما خلق ولقي بعضهم على  
 بعض ولا ديننا اثار صنيع كل اله ولا ننت رسلهم ولا نبع  
 شي من ذلك فخر اما العبد الا الهه الا الله فهو الذي تريد

او لا مضطرا الى المصلحه او لقهر الغالب المغلوب وايا ما  
 كان فهو تجزى والعجز لا يكون الا للمخلوقين اذ هو وهن العبد  
 والالات وليست الا للمخلوقين لما ثبت من غناه سبحانه عن  
 كل شيء فيما مر وذلك مبطل لكونهم الهه فليكن المخلوق ليس  
 بكفر الخلق لكونه مملوكا والمملوك لا يشترك المالك في ملكه  
**فرغ** العروة والجمهور ولا قدر عسر الله م خلافا لى است  
 معاني قديمه وكلاما قديما **قلنا** يلزم ان يكون للقديم  
 ماله من الالهيه لعبد المخصص والعزق وقد بطل ان  
 يكون عوه الها بما مر **فصل** ولم يكلف الله عباده العقل  
 من معرفه ذاته الا ما هو المستحسن تصور الله تعالى لمائدة الله  
 ليس يحتم ولا عزاض والتصور اما يكون بها ضروره بعد  
 فهم العبد عن كنهها لى العبد اما يفهم ضروره عما يصح  
 ان يدرك بالمشاعر وهي محواسن الخمس وما يلحق بها وهو  
 الوجه ان المذكر به لذه النفس والها بهن المخطاط ما كان  
 اذ كنهها او مثله بالعبير المعروف بالدلالة على تحوذه  
 المذكر كعبده ولا يصح ان يدرك بالمشاعر والوجدان  
 الاحساس او عزاض وقد بطل بما مر ان يكون جسمها او عضا  
 فثبت تعدد فهم التعبير عن كنه ذاته والعلم بان المصنوع





ينزهر ان يكون صفاته تعالى نحو كونه قاذرا عبادته عن قول  
 واصف وذلك بدليل البطلان **قال عليه السلام** لو كانت اسماء الله  
 باعتبار معناه الزمان يكون من قايضه لانه باعتبار معنا  
 هو التقيام **قلنا** ليس باسم **والعليه السلام** والصمم عباد عن  
 قول الواصف فقط **قلنا** يلزم الا يفهم الا مجرد قوله فقط  
 لا معناها وهو الذات وما يلازمها وذلك خلاف المعلوم ضرورة  
 الامور يد ما هو اسم لذات باعتبار معناها كماله والمغايرة او نحو  
 حكم وليس بصفه **قلنا** لا فرق عند اهل اللغة بين ذلك وبين  
 ما هو اسم لذات باعتبار معنى غيرها **الاسماء الزمان والمكان**  
 والاله كامر والمحي لهم ان ذلك وصفهم الامور الزمان على  
 الذات بزعمهم باها غير نحو العاطية غير القاذر به او مثل نحو الغالب  
 لا يبدى على الذات مثل القاذر به ومنع وصفها بما يقاد به او  
 والفرق حكم اذا لا مانع من دعوا ان سائر ما توصف به الصفات  
 احكام مثلها **فلهذا علم** ان من اقتسام الاسم التعميد  
 والمجان **والحقيقة** لغه الزايه ونفس الشيء واصطلاحا  
 اللفظ المستقل فيما وضع له في اصطلاح به التخالط لتلسم  
 لهو كونه كاسد للسمع او عرقبة عامه وهي التي لا يتعين نالها  
 كذا وزنه وخاصه وهي التي يتعين نالها كالكلام لهذا الفن

والله اعلم

وهو ما بعد العلم على

وانكر قول الخليل

وسرعيه كالصلى وفيه ممكنه عقلا واختلف في وقوعها **الاسماء**  
 والجهود وفي واقعه بالنقل عن معانيها اللغويه الى معاني محورها  
 شرعيه كالصلوة **قلت** ومع غير نقل كزحني على ما بين ان اسم  
 البادلال وبعض المرحه لم يقع **قلت** الصلوة لغه الدعا وقد  
 ضاقت للعباده المخصوصه **قالوا** انما ضاقت كن لك تعرف  
 اهل الشرع لا ينقل الشائع لانه انما اطلق ذلك عليها بما را فقط  
 فهي حينئذ حقيقه عرفيه خاصه لا شرعيه **قلت** ابلغه  
 عليها وخصها به ولم يعمد لها اسم قبله خاص وذلك لخصه  
 وضع الحقايق لا القوت والالكان كما وضع من الاسماء المتعاند  
 ابتداء الوضع سبحانه اولا **قال** ومن جعلها الله وهي باله  
 الشائع الى اصول الدين نحو من السيرة في واسنوا حسن مع  
**قلت** المومن لغه المصدق وقد ضاقت لمن اتاها الوضمان واختلف  
 المتبحرات بدليل قوله تعالى انما المومنون الذين اذا ذكر الله  
 قلوبهم واذا بالله عليهم اياتته اذ نهر ايمانها وعلى ربهم يتوكلون  
 الذين فهمون الصلاه ومعاترت قوامهم يتفقون اولئك هم المومنون  
 الابن **قال** الله تعالى ومن اومن بالله ويتول صالحا ومن جوا لعفن  
 المغايره **قلت** هو في هذه الابه حقيقه لغويه واستعمال  
 الناقل القول المنقول في معناه الاول لا يدل على عدم نقله

في نسخة اخرى

القول لمعا آخر كنا فلجلحه لرجل فبطلت دعوا فيها  
لغير ما يدل عليه وتثبت ما مر **والجاء**  
لعه العبور واصطلاحاً اللفظ المستعمل في غير ما وضع له  
في اصطلاح بد الخاطب على وجه يقع وين اد على مذهب  
غير القسمر والساق في غير مرتبه اذ ادته وهو واقع  
خلافاً للفتاوي والاسعراي وعبرها مطلقاً لنا حوله  
واذا التنبه اشبهت اطفال هان **لما**  
وما ياتي ان شاء الله تعالى ولما ميبه في الكتاب **لما**  
واخفض لهما جناح الذل من الرحمة ولما هزته فيه وق  
التمه **لما** ما مر وقوله صلى الله عليه انا مدينه العلم وعلى  
بابها وتاويلهم جميع ذلك بابها حقايق خلاف المعلوم  
من لغة العرب فلتنتج ولا بد من علا قد بين المبد لول الحقيق  
والجازي فان كانت غير المتشابهه بينهما فالمرسل والا فالأ  
ستغاده فان ذكر المشبه به نحو ايت سبب ايت في التجميع  
وان ذكر المشبه نحو على كرم الله وجهه بفرض الا قران فاد  
لمسك في هيا وه سبيلزم التجميع نحو بفرض الا قران  
واحدة بفرض استغارة تبعيه **وود خصرت الغلاة**  
بلا سغرا في سعة عشر نوعاً يابها **اما** المشابهه

بالشكل او بالاشتراك في الجنس او في صفه ظاهره  
فمقول انسان لصورة كالانسان وثبوت زيد للمشاركه  
في جنسه في سبب **لما** في التسمية التي باسم ما يور اليه  
كالخمر للعصير **لما** ما كان عليه كالعبد للعبد **لما**  
مخله نحو سائر الوادي **لما** العكس نحو راحه الله اوان  
سببه نحو صليت الظهر **لما** العكس نحو انا ياطون في يومهم  
نات **لما** تسمية الخاص باسم العام نحو جعلوا اصابعهم  
ياد اضراري اطرافا ونحو انفق الناس على فحه حتر العذر  
اي العلم **لما** تسمية المقييد باسم المطلق نحو قول الشا  
في ياليت كل اثنين بينهما هواء الناس قبل اليوم بلنقيا ٥  
اي قبل يوم القيه **لما** العكس كقول سرج اصبح ونصف  
الناس على غضبان اي المحكوم عليهم **لما** حذف المضاف نحو  
واسال القرية **لما** المضاف اليه نحو وكلا ضربا له الامنياب  
**لما** تسمية التي بالنحو واجعل لي لسان صدق **لما**  
بدله نحو اكل الدراري البنية **لما** صبه نحو فوكنجيل  
فيك سماحه كاترا **لما** القلب نحو غرمت الناقه على الخوص  
**لما** المشاكه في القول تحقيقاً نحو قول الساعدي  
فالوا اقترب شيأجد لك بطحه قلت ابطحوا لي جبه ومصل

في نسخة اخرى

في نسخة اخرى

وهو ان يرد له مسطورا وهو لم يحرك ما عينا

ان قد يراخ قوله تعالى صبغه الله اي نظيره الله لا يان غيره  
عالي بكه صغره لست اكل صبغه المقدسه المبذول عليها والكلام  
لما كان في النص او هم يزعمون انه من العنق في ما اضر صغ  
نفسه فقد تظهر الزيادة في القول نحو قوله تعالى لسر كذا  
على اخذ وجهي معناه وقد زيد غير ذلك وفي داخله فمادرك  
الاطلاق المعرف على المنكر نحو وادخلوا الباب اي بابا  
من ابوابها والتعريف انه من اقسام المعرف باللام خفيفة  
ويسميه مج الدين بالتعريف اللفظي اذا عرفت ذلك امتنع  
ان يجزى له من المجاز ما استلزم علاقه السبب واما قوله  
كل شي هالك الا وجهه فعلاقه الزيادة في القول لا يسميه  
القار باسح الخاص واما قوله لما خلقت بيدي وقوله  
نعلم ما في نفسي ولا علم ما في نفسك والعلاقه المشكله في القول  
عبر عن قدرته تعالى في الاولي بقوله بيدي ليشاكل كله  
اليه المقدسه الخاطره بدن من مخاطب عند سماعه فوجد  
خلقت تتدى لما كان مخاطب لم يشاهد من اوله فهو صانع  
الا بالبدن ونظيره صبغه الله كامر وغيره عن بخته الثانية  
بكله اليبس يشاكل كله البدن ما حكاه الله عن اليهود حسب  
قالوا يدا الله مخلوله غلت ايدهم ولعنوا يا قالوا وبطرا

اطحوا الى جبهه وقصا ٥٥ البنتن وقوله تعالى يحرق ما عينا  
كالا ولا غير عن حفظه للسفينه بقوله باعيننا مشا كل كلك العين  
المقدسه الخاطره بدن من السامع لما كان لا يتم حفظا مثله لا حد  
في الشاهد الابتداء بعد بصا هاهنا بالعين وقوله تعالى علم ما في  
ولا اعلم ما في نفسك كالشاني وقوله تعالى حاكيا يا حشر ما عاقر  
٥٥  
جنب الله من المجاز ايضا لين الجنب هنا عبادته عن الطاعة  
والعلاقه سمه الحال باسح محله والحال غير الله لين ذلك غير  
عن الطاعة بكله الجنب الذي هو الوجه الخاضع له الطاعة  
منها لين الجنب يطلق على المحال الشا عاقر  
كانه خارجا من جنب صفره شهود شرب نشوة عاقر  
اي من جهه صغره واصغر الى اسم الله لانه صار عاقر  
طاعته ورحمن ورحيم حقيقتان ببينتان  
لا لعمري لانها لو كانتا محال لافترقا الى القوسه وهما  
لا يسمزان بل لا يجزى رحمن مطلقا ورحيم عرهما  
الا له تعالى ولو كانا لعمري لاسلموا التشبيه وودع  
ابطاله ورحيم منقول ورحمن عر منقول اذا لم يطلق  
على غيره لغد البتة وقوله رحمن اليمامه كقول الله  
الله المراه الحسننا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا واما رحيم الله



تعالى فيجان لان العلاقة هو المشابهة بين فعله وفعل دي الخلق  
والشفقة من خلقه وجميع ذلك لا يكون الا شامعا اتفاقا **فصل**  
ولا يجوز لله من الاشياء الا ما تضمن مدحا اجماعا وبقوله تعالى وبه  
الاشياء الخشي فادعوه بها المحمور ولا يقتصر الشئ الا الجان  
**قلت** <sup>الذي</sup> وما يسمي به نفسه تعالى من الخلق والربوبية  
الموصى عليه والبلقي وجمهور الاسعور به والحقيقة **قلنا**  
اذا لا امتنع وصفه تعالى بما يحول من عروجه ولم يزل  
ولما ع عقل الشئ و <sup>ظاهر</sup> كلام الهادي عليه وشي لا يحو  
لله تعالى اشياء الامع قيد لا كالاشياء ليفيد المبدع المهدى عليه  
وانه هو اسم جوت بلا قيد مطلقا اذ يقيد كونه معلوما قلنا  
القول يقيد كونه <sup>مستباه</sup> تعالى معلوما وليس مبدع كالليس لعنه الله  
وان سلم لم يعد كونه تعالى معلوما الامع قيد لا كالاشياء لا  
تعالى لا يعزفه الا من يتبعه ابو علي والوعيد الله بل شيعا فانه  
اذ هو كالتب **قلنا** فمع لانه لا يعد كونه كونه تعالى معلوما  
من غير قيد ولا يصح مبدحا وليس علم فله يقيد والحكم بالاف  
الا بالقييد وقوله تعالى والله بكل شئ عليم عام للاشياء المشابهة  
واللشي الذي ليس كالاشياء **فرغ** والجلالة اسم لله بالذم  
وليس يعلم التما بل هي علم **قلنا** العلم يوضع لتبريد ذات

في معنى

من جنسها والله تعالى لا جنس له كما قالوا اصل الله  
بمعنى مالوه اي معبود واللام يدل من الهمزة فهو من الاعلام  
الغالبه كان عاما في كل معبود ثم اختص بالمعبود حقا كالصق  
كان عاما لكل من اصابه الصاعقة ثم اختص **قلنا** ابتدي  
جعلها للبادي سبحانه اسماء وقت الشرك به قريب من دعوا  
عقل الغيب بل الاظهر ان اسم الله تعالى قبل ذلك وواحد واحد  
اسمان له تعالى بان ايدح اذ هما بعنا المتغرد بصفات الالهية  
ولا يجوز ان يكونا معينا اول العبد لعبد وتصنف الممدح  
**فصل** وصفات الذات خوفا من الموصى عليه وصفات الفعل  
ما يصح اثباتها ونفيها نحو خالق الخلق غير خالق المعاصي واختلف  
في مسئلتين الاولى مال ك و <sup>رب</sup> المهدى عليه وعونه وهما صفة  
ذاتيه اذ هما بعنا فاذن البلقي بل هما صفة فعل لئن الملك لا يكون  
الاعبد وجود الملوك والرب <sup>من الربوبية</sup> ولا يكون الاعبد  
وجود المولى **والحق** <sup>انما</sup> صفات ان لا بعنا فاذن اذ لا  
لدى لان على معنا فاذن مطابقة بل التراما كماله ولا قابل انعا  
بعنا فاذن وليست بصفتي فعل لثبوتها لعل لا يفعل ما  
وضعا لاجله حيث يقال فلان <sup>رب</sup> هذه الدار وان لم يصعها  
او يربدها وينقص فلان مال ك ما خلف ابواه وان لم يعد

حواله

فقلنا فمما ضفتان له تعالى باعداد كون المملوك له فقط وهما  
 حقيقتان قبل وجود المملوك لا محال لما باقي اداسه تعالى في  
 والثانيه خليم وعفوت ابو علي وهما من صفات الفعل اي  
 فاعل للعماء ضد الانتقام من سبب النعم والتمهل وقبول  
 توبه التائب ابوها سر بل صفة فعل في اي نازك الانتقام  
 قل وهو الحق لانه معناه لغه **فرغ** وخالق ما سيكون حقيقه  
 واما البعض اهل القرية واتى هاسم فلا يقتضي السمع الجمهور  
 بل محال لعدم حصول معنا المشتق منه وهو الخلق ولا مفعول  
 الى القوم **قلنا** الاشتقاق لا يفسد الى حصول معنا المشتق  
 منه اذ ليس بوثيقه بل للواضع ان يشق من اسم ما سيحصل  
 مثل تسميته له ولا مانع وقد حصل حيث يطلق على المشتق قبل  
 حصول معنا المشتق منه وحاله وبعد على سوا ونصب القرينه  
 لا يد منها لكل واحد من الثلاثة عرف ذلك بالاستقراء وليس  
 ذلك الا للاستزاد فقط في دعوى الحقيقة في البعض دون  
 البعض تحكم وايضا لا مانع ان يقال انه خالق ما سيكون  
 قل وروى السبع فلو كان محال لا يمنع **فصل** ومحمدا  
 تعالى من الاسماء بالجلاله وبرحمته مطلقا وخير غير مضاف  
 وروى كذلك السبع يجوز ان يطلق رب على غيره تعالى غير مضاف

اذ هو من التزييه كما مر له **قلنا** لا يحمل السامع على غير الله تعالى  
 فامتنع ويختص الله سبحانه بندي الجلال وذي الكبر يا وبيد  
 السموات ونحوها امتنا علم وبشأن في الازل لا بعد فقلنا  
 لقوم **قلنا** لا يثبت الاشياء غيره تعالى في الازل لما مر وقوله تعالى  
 خنا عباد الموعود في القدير وبشوت نحو ربهم قد برين  
 الامه بل انكسر **كتاب العدل** هو لغه الا  
 نضاف واصطلاحا قال الوقي صلوات الله عليه والعدل  
 ان لا تنهيه **فصل** الحسن ما لا يعتاب عليه والقبض ضد  
 امينا عليهم وموا ققوهم ولا يقع الفعل الا لو توعد على جدي  
 من الظلم ونحوه اذ الاصل في مطلق الافعال لا باخذ العدل  
 وبعض الاماميه والفقهاء بل لعينه ليس الاصل في مطلقا الخلق  
**قلنا** لا بد من تعللا من اول شره ولا ذنوب  
 من غافله قبل معرفته اباخذ الشرع الاستغزاه وبعض  
 السامعه بل للنفى اذ لا يعجز حسن الفعل ولا فحوه لنا  
 دمر القتل الظالم والكذاب ويصوبهم من غافلهما وغيره  
 ذينك **قلنا** تناول شره من ما عين محبات الاخسبله بل  
 لا اذ **قلنا** العقل يقضي باستصلاح الاضرار ويؤثر  
 من غير مزيد صر وده بعض المجبر بل ليس الفاعل مروب

فذكره  
 في قوله  
 في قوله  
 في قوله

اذ نه

في قوله

قلنا يلزم ان بفعل الله نحو الكذب لانه غير من بوب ولا يوثق  
بجزءه وذلك كغيره شرعا لانه ما علم من الدين ضرورة  
اينما علموا وموافقهم ونحو الفعل اذا عثر يغيث وجه  
القول البعد اذ يدوموا فقومهم والمجزة بل لا باخذ الشرع  
وحق العبد الاشعرية ولا ينفي النهي في حق الله بقص  
المجزة بل لكونه تعالى با في حقه المجزة جميعا وبفعل الله  
نحو الكذب لعذر النهي عند الاشعرية وكونه با عند  
غيرهم **قلنا** لا بفعل ذلك اذ هو صفة نقص تعالى الله  
ويلزم ان لا يوثق بجزءه تعالى عن ذلك بل كذا لله حين يقول  
لا ريب فيه وقوله تعالى لا يا تيد الباطل من بين يديه ولا  
من خلفه **فصل** الغيرة علم وصفة الشبهة والقطع  
والمقتول وللعبد فعل يحده على حسب ان ادته المجزة  
حقيقا لا بفعله الصوابه والجهمية بخلافه الله فيه المجزة  
والكلامية والاشعرية والضراية وحقق الفرد الله  
كذلك وللعبد منه كسب **قلنا** حصوله منا بحيث  
وان اذ تنافوا مضروري عكس نحو الطول والقص  
وقوله تعالى اعلوا ما شئتم ونحوها ويلزم ان يحقق الله  
تعالى على كبريا كافر الفعل الكفر كاذ بالفعله الكذب وهو

ونحو الكاذب والكافر ابريا من ذلك لغوا با قالوا ويلزم  
بطلان الاوامر والنواهي وان سأل الرسول لانه لا بفعل الله  
والكل كقر **قالوا** قال الله تعالى والله خلقكم وما تعملون  
**قلنا** معناه والحجاة التي تعلمونها اصناما لكم بدليل اوله  
الكلام وهو قوله تعالى تعبدون ما تحتون الجاحظ لا بفعل  
للعبد الا الاتادة وما عداها متوليد بطبع العقل النظام ما  
خارج عن محل القدره ففعل الله تعالى جعله طبعاً للمخل مثله  
ما ذكره النظام حديث لا يحدث له **قلنا** لو كان كذلك  
ما جاز القصاص استأ ولا العقاب الا على الفعل الذي هو  
الاتادة والمبدء فقط وان سلم لزم استواء عقاب من بدل  
نبدأ وعقاب من اذ اذ قتل غيره والا فخصا من منهما ولذلك  
من قتل بالمتولد ومن فعل فعلا غير متولد ولم بفعله وقد  
باطل اس الولهان فعل المعصية ليس من العبد بل من السطو  
يدخل في العبد فيغلبه على جوارحه ويتصرف بها **قلنا**  
لو كان كذلك لم يجر العقاب عليها لئلا ذلك ظلم والله يقول  
ولا تزدوا وان ردة وثنا **آخر** **فصل** **واقتال الله تعالى**  
انفال قدره لا غير وهي نفس المفعول عرقا كان او جسم  
ادنا البصيرة والبردي وابن شبيب بل تحدثوا في

يعرض الصورة ولا محل له ان يستلزم بل محل في العالم بعد  
 وجود فناءه ويذهب ابو الهذيل بل بقوله كن قلنا  
 يستلزم الحاجة اليه لا يجد ان الاحتكام وان سلم فلا يعقل  
 عرض لا محل له والقول بعباده عن انشائه تعالى للمخلوق  
 وافعال العباد افعال جاذبه وافعال قلبي وهي اعراض  
 الجهود والافعال كلها مبتدأ او مقول او نحو على لا وتولد  
 افعال الله تعالى لا استلزامه الحاجة الى السبب قلنا  
 لا يستلزم الاحتاد الا حيث كان لا يقدر عليه الابيه والله تعالى  
 بقدرته عليه ابتداء فهو فاعل مختار وقوله تعالى الله الذي  
 يرسل الرياح فتثير سحابا **فصل** العديد والذبي  
 غير موجه للقدرة خلافا للمجهز لما ثبت الاختيار للآل  
 ضرورة والايجاب بنا فيه وفي مقدمه على الفعل الاسعدي  
 بل مقامه **قلنا** حال اذ ليس لاجاد احد هل خذوا  
 من العكس العبد لله والله تعالى خلق للعباد فبذلك يوجد  
 بها افعالهم على حسب دواعيهم واذا فهم الاسعدي  
 خلق لهم قديره لا يوجدون بها فعلا **قلنا** لا فائدة اذ  
 فيها ولنا ما مر وما نذكره ان شاء الله تعالى الصومعة والهم  
 لم خلق لهم قديره البته **قلنا** اما ان يكون الله تعالى قادرا

والى الله تعالى  
 والى الله تعالى  
 والى الله تعالى  
 والى الله تعالى  
 والى الله تعالى  
 والى الله تعالى  
 والى الله تعالى  
 والى الله تعالى  
 والى الله تعالى  
 والى الله تعالى

على خلق لهم قديره يجدون بما افعلهم او غير قادر ليس  
 الثاني لان الله تعالى على كل شئ قدير وان كان الاول فقب  
 فقل بشهادة ضرورة العقل وضريح المورن حسب قول  
 من عمل ضلما فلنفسه ومن اساقليتها وشهادة كل عاقل  
 عليهم قالوا لو فعل كان فعل الفاعل منازعة له  
 في سلطانه **قلنا** ليس فعل العبد منازعة افعال  
 البطاعة والمباح فواضح واما فعل المتصفيه فهو كفعل  
 عبد قال له سيده لا اذ صاك تاكل الخبز ولا احبس  
 عنه لكن ان فعلت عاقبتك ففعل العبد ليس نراعا  
 بل النزاع المقاومه والمخالفة وهذا لم يكن يقاوم ولم  
 يغالب **قالوا** سبق في علم الله ان العاصي يفعل  
 المتصفيه **قلنا** علمه تعالى سابق غير سابق فيم يمان  
 نكل العاصي من الفعل او الترك وان سلم ففعل الله مستدام  
 الممكن اذ هو عالم ان العاصي ممكن وذلك ابطال الخبر قالوا  
 لو كان بعد ذلك افر على الايمان لكشف عن الجهل في حقيقة  
 لو فعل والله يتعالى عن ذلك **قلنا** الله عالم بالكمز  
 وشرطه وهو اختياره مع التمكن من فعله والايمان وشرطه  
 وهو اختياره كذلك فلا يكشف عن الجهل في حقه تعالى كعدم



اطلاع النور صلح على اهل التكليف فانه لم يكشف عن الجهل في حقهم  
 بعد ان علموا انه لو اطلع عليهم لو لا فرائد او ملي منهم رعبا  
 كما اخبر الله تعالى لانه لا يكشف عن الجهل في حقه تعالى الا حين كان  
 لا يعلم الا احدهما امتنا علمه واليه سبحانه وفي باقية البلخي  
 والصيوري والاسعري بل يجيد هاهنا بحالين الفعل لنا  
 حذر ومن لم يثبت اذ لو لم تكن خاصته لم يحسن كعاد الله  
**فرع** ومقدور بين قاديين متفقين ممكن وفاقا الى  
 البصري وخلاف البعض فتوحى الزيدية ومحمود  
 المقتول **قلنا** بحركي الجماعة نحو الحشبه حركه واخذ  
 وكسره نحو العود كسرا واخذ الا ينكره غاقل **قالوا** لو  
 امكن لقوم المجلس فيكون موجودا معبودا وما دفعه  
 وهو محال **قلنا** لا يلزم اطراذه لتضاد العليين  
 العقل في وجه المذود ودين المتفقين الاتفاق وتعدده  
 من المختلفين الاختلاف فيجوز الامتناع مع الاختلاف كالمعامل  
 الواحد اذا ايجاد له واخذ امه منه دفعه محال ولا  
 يسع ذلك من فعله احدهما والفرق حكم ويستحيل  
 ايجاد النقيضين والصديق في محال واخذ دفعه <sup>حلال</sup>  
 لبعض المحركة **قلنا** لا يعقل **فصل** <sup>في</sup> جهنم <sup>بسم الله</sup>

والبلي والنظام وان اذ الله الخلقه المخلوق نفس ذك  
 المخلوق ولا مؤعباده نفس الامر ولنفيهم نفس الله  
 ولا خباتهم نفس الخبر بعض الزيدية وجهنم المعتزله  
 بل هي معنا خلقه الله تعالى مقادير الخلق المزمع غير مؤبد  
 في نفسه ولا محله **قلنا** يستلزم الحاجة اليه محو  
 القبح حيث لم يكن مؤبدا وعرض لا محله محال **الحركة**  
 لا في متحرك بعض المحركة بل معناه قديم **قلنا** يستلزم الهما  
 مع الله تعالى وقدم مؤبدا لانه النجاة به كل او توطئ النفس  
 وذلك يستلزم التحسين والنجاة وقدم ابطا لهما المحركة بل  
 به لانه **قلنا** لمزم توطئ النفس وان تكون ذاته تعالى  
 مختلفه لين ان اذ قد الضمير في توطئ خلاف توطئه  
 تركه يوم القيامة لان المخالف لا يكون الا بين شيئين فصاحب  
 الزاوية **قلنا** لا يلهي الله ولا غيره **قلنا** لا وسط  
 الا لعدم الحضري بل حركه في غيره **قلنا** اذن فلهو الله  
 غيره وان سلم لزوم الحاجة وان يكون اول مخلوق عمره  
 لقدم وجود غيره تعالى اسحقين وذلك يستلزم نحو القبح  
 كما **قالوا** لا ينصرف محمد رسول الله صلى الله عليه وآله  
 ما اذ بد **قلنا** لم نفيها اذ هي ما ذكرناه العديله وللعباده

اد





بما هو بقاءه من نحو قوله ونبلوا اخبارك لا أنه تعالى اختبرهم لخاص  
اليهل والطبع والختم على التغطية وبقنا العلامة  
العدليه ولا يجوز ان يقال ان الله ختم على قلوب الكفار وطبع  
بقنا غلبي خلافا للمعجزة قلنا امورهم ونهاهم عكس ما لم  
يقول نحو المجانين او خطاب ما لم يقول صفه نقص والله تعالى  
عفا بعض العدليه ويجوز بقنا علامه وفيه نظر لانها  
ان كانت للتحفظ علم فلان الكفار اوضح منها مع العلم علم  
لا يرون ما واداه اللباس من القوة كما ورد انهم يرون  
ايضا هم عنده قضا الحاجه بها الحرا انهم لا يرون القلب وانه  
من غيبها لانه علم لم الغيب والسهاده لا يعزب عنه شي فالمتقين  
انهم عبارته عن سلب الله تعالى محمد ايهم تنوير القلب <sup>الرب</sup>  
على العمل الكافي لان من اطاع الله نور الله قلبه قال تعالى ومن  
يؤمن بالله يهد قلبه وقال تعالى والذين اهتدوا زادهم هدا  
واتاهم تقواهم وقال تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ي  
تنوير اكامرهم ومن عصي الله سبحانه وتعالى لم يمهده الله شي  
ذلك ما دام مضى اعلى عصيانه خشبه الله سبحانه سلبه  
ايهم ذلك التنوير بالحق والطبع واما قوله تعالى وعلى  
أبصارهم غشاوه وقوله تعالى خاكيا وفي اذننا وقر

ومن بيننا وبينك حجاب فمسسه لخاصهم حسب لم يعلموا بقصتي  
ما سمعوا وابصروا ولا ينصيحوا الرسول ص لم ياذبه وقر  
فلا يسمع ولا يبصر وعلى بصيرة غشاوه فلا يبصر وبين بينه  
ومن الناقص حجاب لا تبلغ اليه نصيحته مع ذلك الحجاب والفرس  
الحسين العديليه والله تعالى لا يقرهم المعاصي خلافا للمعجزة  
قلنا ترين الميع صفه نقص والله تعالى عفا عما قالوا  
قال الله كذلك ندين لكل امه علم قلنا المراد علمهم  
اللايق بهم وهو المعزوض والمندوب وبنده بالوعيد  
والثواب والسلامه من العقاب فلم يعملوا الامانه <sup>الكتاب</sup>  
قال تعالى واذن لهم المسفون اعلمهم اي اني علموها  
من المعاصي والقضي بعتا الخلق قال تعالى وقصا بكم  
تعبد والاياه وبقنا الاعلام قال تعالى وقصبا اوتى  
اسرايل 2 الكتاب لتعبدن في الارض مؤمنين ولتعلن  
علموا كبيرا فيكون ان نقال الطاقات بمعنى من الله بقى الزامه  
لا بعتا خلقها خلافا للمعجزة قلنا صلى الامريها والتهني عن  
مركبها في حلمه تعالى اياض ورت وايضا هي تدل على بقره  
ان يجعلوا الله تعالى مناد لا واذن كلف العديليه ولا تنافي  
بقنا خلقها اذ انما خلافا للمعجزة لسا ما مرق والفرد





عَرَضَ عَلَى الْغِيَرِ الَّذِي هُوَ الْفَوْتُ بِالْجَنَّةِ وَالسَّلَامَةِ مِنَ النَّارِ أَذِلَّا  
يَكُونُ ذَلِكَ لِأَحَدٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ أَلَمْ يَسْأَلِ إِيَّاهُ  
قَالُوا أَلَمْ يَسْأَلِ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا الْجَهَنَّمَ قُلُوبًا  
كَقَوْلِهِ تَعَالَى فَالْتَقِطْهُ أَلْ فَيَعْرِفُونَ لَبُوكَ لَهُمْ عَذَابٌ وَآخِرُ تَأْلَا  
لِلْعَرَضِ تَعَذَّبَ لَهُ وَحَلَّى اللَّهُ الْحِمَادَ أَنْ تَنْفَعِ الْخَبْرَانِ مَجْرَدًا غِن  
اَعْتَبَاتُ لِعَمَلِ الْعَمَلِ وَمَعَهُ لِلْعَقْلِ وَسَاءَ بِرِخْلُ الْخَبْرِ الْخَبْرَانِ  
عَبْرُ الْمَكْفِ لِمَنْ تَفَضَّلَ عَلَيْهِ وَخِ كُلِّ خَبْرَانِ اَعْتَبَاتُ وَأَبَاحَهُ اللَّهُ  
بَعْضُ الْخَبْرَانِ لِيَقْبَضَ خَوَالِدُ كِيَاثُ وَالْغَلِيَّةُ حَسَنَةً مَا كَانَ ت  
لِمَصَالِحِ لَهَا يَعْلَمُهَا اللَّهُ تَعَالَى هُمَا كَالْقَضْبِ **فصل** وَالْأَلَامِ  
مَنْ فَعَلَ **قُلْنَا** فَأَعْلَى الْإِبْرَاطِ يَتَّبِعُهُ بَلْ مِنَ الْبَطِيخِ **قُلْنَا** لَأَمَّا مَن لَعَبَ  
الْفَاعِلُ مَا مَرَّ وَحَسَّنَ مِنَ اللَّهِ لَعَبَ الْمَكْفِ لِمَصْلَحَةِ يَعْلَمُهَا اللَّهُ  
إِنْ يَوَعْلَى وَاصْبَابُ اللَّطَفِ حَسَنٌ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى هُمَا لِيَلْعَوْسَ فَقَطِ  
أَمْهَدَى عَلَيْهِمْ وَجْهَهُمَا الْبَصَرُ لَدَى حَسَنٍ الْمَرِيعَ اَعْتَبَارَ إِذْ يَمْلِكُ الْإِسْبَاطِ  
بِالْعَوْسَ مِنْ دُونَ أَلَمْ **قُلْنَا** قَدْ ثَبِتَ لَنَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَدَلَ كَلِمَ  
وَمِنْ حِكْمَتِهِ الْأَسْوَلِ الْأَلَامِ لِمَصْلَحَتِهِ لَدَى كَلِمَ الْوَمِ غَيْرَ الْعَامِي وَكَلِمَ  
تَفَضَّلَ غَدَبُ الْعَقْلِ عَمَادَ وَلَا اَعْتَبَاتُ الْغِيَرِ فَقَطِ **قُلْنَا** أَذَلِكُ  
طَلَمَ غَدَبُ الْعَقْلِ وَلَا يَطْلُمُ تَبَكُّ أَحَدًا وَإِلَامَ الْمَكْفِ الْمَوْنِ الْأَسْوَ  
نَفْسُهُ فَقَطِ إِذْ هُوَ نَفْعٌ كَالْتَأْدِيْبِ وَلِتَحْمِلَ سَبَبُ التَّوَالُفِ

من سبع الموان  
التي هي  
فصل في  
من موارث  
معدود من  
نوع من  
الغنيمة وما ينفقه  
الملك على غيره  
من عداة الأقارب  
الذين يربون له  
في غلبته  
من يدعي حقها  
أو يستره  
أو لا يستره  
أو لا يستره  
أو لا يستره

لَهَا إِيَّاهُ تَعَالَى وَلِخَطِّ التَّضَامِ فَقَطِ وَأَقَالَ لَزْمُ خَشْيِ  
إِذْ هُوَ فَعِضْ ضَرَّتْ كَالْقَضْبِ وَخِ الْحَدِثِ عِنْدَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مِنْ وَعَيْكَ لَيْلَهُ كَفَرَا لِهْ عِنْدَهُ نَوْبُ بَيْتِهِ أَوْ كَمَا قَالَ وَخِ الْفَهْمِ  
فَانْ أَلَامَ نَحْطُ الْأَوَانِ وَنَحْطُهَا كَالْحَتِّ وَتَأَقُّ الشَّجَرِ أَوْ كَمَا  
قَالَ وَلَمْ يَطْلُحْ لَهُ يَعْلَمُهَا اللَّهُ تَعَالَى كَمَا مَرَّ وَلِجُوعِهَا لَجِيْعَ مَا مَرَّ  
وَلَا دَلِيلَ التَّعْقِيَةِ عَلَى أَنَّ الْأَلَامَ فِي حَقِّ الْمَوْنِ نَحْطُ الضَّخَايِرِ فَقَطِ  
كَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ وَعَيْكَ لَيْلَهُ الْخَبْرُ وَنَحْوَهُ حَتَّى تَوَاتَرَ مَعْنَا  
وَكَقَوْلِهِ الرُّسُيْ عِلْمٌ جَعَلَ اللَّهُ مَا تَجِدُ مِنْ يَشْكُو أَلْ خَطِّ التَّيَا تَكُ  
إِلَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ وَإِنَّا الْجَزْءُ عَلَى الْأَعْمَالِ وَكَمَا قَالَ وَهُوَ نَوْقُفٌ وَلَهُ  
غَالِي الصَّبْرُ عَلَيْهِ وَالرَّضَى بِهِ ثَوَابٌ لَا يَحْصُرُ لَهُ لَا يَتَأَمَّلُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى  
إِنَّا يَوْمَ الْفَاصِرِ وَنَ اجْرَاهُمْ بِغَيْرِ حَسَابٍ وَقَوْلُهُ تَعَالَى الدَّرَسِ  
إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَأَنَا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ  
أَوْ لَبِثَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتُ مَنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةُ أَيْهِ وَيَلُو أَنْ يَكُونَ  
إِلَامَ مَنْ قَدْ كَرَّمَ اللَّهُ عِنْدَهُ جَمِيعَ سَيِّئَاتِهِ كَالْأَنْبِيَاءِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ  
لَعَرِيضًا لِلصَّبْرِ وَالرَّضَى فَقَطِ إِذْ هُوَ حَسَنٌ كَالْتَأْدِيْبِ وَالْإِلَامِ  
أَهْلُ الْكِبَارِ تَحْمِيلُ عَقُوبِهِ فَقَطِ وَقِيلَ لَأَعْقَابُ قَبْلِ الْوَفَاءِ  
**لَهَا** قَوْلُهُ تَعَالَى مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ بَأْسْتَبْتِ إِيْدِيْكُمْ  
وَلَا خِلَافَ فِي أَنَّ الْحَدَّ عَقُوبُهُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَلِيَسْهَدَ عَلَيْهَا

خطب الصغار من الدروب

اللام في الدروب

والله اعلم



**قلنا** انقطاعه ينتلوه تنصرت المغوص او فناه وحصول  
ايها بلاغوص لا يجوز على الله تعالى وبغوص اخوت تلوم ان يكون  
لاخره دار امتحان ولا لا اذ اذ جزا فقط والاجماع على خلاف  
ذلك فان قيل بفضل عليه بعد انقطاعه **قلنا** قد اتفق

بوعبد الله الذي لا يبدل القول لديه ان يبعث الشيع فلو اوجه  
للتخصيص بجعل بعضه مستحقا وبعضه غير مستحق وهم يوجبون

**فصل** والاجل وقت ذهاب الحيوة وهي احدى  
ان كان ذهابها بالموت اتفاقا بعضا علميا والبعض  
واجلان ان كان ذهابها بالقتل خورا وهو الذي قبل فيه

ومما وهو الذي لو سلم من القتل لعاش قطعا حتى يبلغه  
ويوت فيه بعضا من علميا وبعضا شيعتهم والبشيرة  
يجوز ذلك قبل وقوع القتل لا بعده اذ قد حصل موته

بالقتل الجبروت ولا يجوز قبله ولا بعده **لنا** قول  
ولكن في العصاص حيوة وهو نص صريح يفيد القطع بان

القتل خور اذ لو ترك المقتول خشيته العصاص لعاش  
قطعا ولو ترك المقتول منه لتركه القتل الموجب للعصاص

لعاش قطعا كما اخبر الله تعالى وقصه قتل الحضرة علم  
الغلام انه لو لم يقتله لعاش قطعا حتى يرهق ابويه طغيانا

وكفرا كما اخبر الله تعالى وايضا لو كان الاجل واحدا  
لزمان لايمان على من دبح شه الغيرة وبنا اذ خلعها له فهو

محق عبد المجترة غير انه للقطع بالاختسان وابره عندهم بالا  
اقدام غير ضامن لانكشاف الاختسان **قالوا** بلور اجمال

**قلنا** لا دليل على غيرهما فلا يلزم المجترة يكشف عن الجهل  
حق الله اذ قطع القاتل اجله **قلنا** الله عالم بالبقا

وشروطه وهو ترك الجناية والقتل وشروطه وهو حصول  
الجناية فلم يكشف عن الجهل الا لو كان لا يعلم الا بالعاقلة

فقط الا ترى ان قتل الحضرة غيليل الغلام لم يكشف عن الجهل  
في حقه تعالى حيث علم انه يرهق ابويه طغيانا وكفرا

لو تركه الحضرة علم **قالوا** قال الله تعالى لو كنتم في بيوتكم  
ليؤذ الذين كتب عليكم القتلى الى مضاجعهم **قلنا** مع علم الله

الشهادة للقتل لا حكم الله تعالى بضدق ايمانهم وبامثالهم  
لا مؤاخذة اي لو كنتم ايها المنافقون في بيوتكم مختلفين وعن

الغريب مشيطين لم يكن للقتل حكم الله من مختلفين مثلكم  
اقتداءكم ولا سامعين لكم ان تثبطونهم ببليل او الكلام

وهو قولهم حاكيا غنم لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا  
ها هنا **فصل** والروح امر استأثر الله بحكمه لم

والموت من الموت  
والحي من الحي  
والعبد من العبد  
والحر من الحر  
والغني من الغني  
والفقر من الفقر  
والعبد من العبد  
والحر من الحر

والموت من الموت  
والحي من الحي  
والعبد من العبد  
والحر من الحر  
والغني من الغني  
والفقر من الفقر  
والعبد من العبد  
والحر من الحر

قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلا لا يكون  
الحيوان حيا الا معه وادعاه معرّفه حقيقة قوس من دوا  
علم الغيب لفقده البليل الا الخليل فاكتب اقول الخاطي  
فيها ان تواعظ احب واستحكمات امن غير طليل والله يقول  
ولا تقف ما ليس لك به علم ويقول في مدح المؤمن والدين  
هم عن اللغو معرضون وكذلك القول في كثير من مايل  
من اللطيف وهو مسأله الا ص **فصل** المساعيل  
والجهود ويُقضى الله تعالى العالم ويعبد المجاخط والملاهي  
وبعض المجبزه **قال** قلنا كذا هاب المصباح والحقا **فصل**  
وقوله تعالى هو الاول والاخر وفي النهج كما كان قبل  
ابتدائها كذا يكون بعد فناء بلا وقت ولا مكان الى  
قوله علم ولا تبق الا الله الواحد القهار ووجه حسنه  
التعريف بين ذات الامتحان وذات الجزا فان قيل لم لم يكن  
الجزا في الدين **قلنا** وبالله التوفيق العلم الله تعالى ان اكثر  
العصاة لا يوقنون بدعائه فلو انه تعالى عاقبه من عذره  
ما يغفلون به ضروره ان ذلك عقوبه لم يعزفوا كون ذلك  
عقوبه واما يعزب ونه من نكبات الدهر كما يزعمون وان  
الكثر المتخمين لوجوه وامع غيب من مثل ذلك لم يغفلوا ضررا

ان الواصل اليهم جزا بل يحصل التجويز انه من سائر التفضلات  
ومع عبه كشف الغطا يخلق ذلك اثبات لحجه الاشقياء على الله  
لا متسا الفرق غصبهم بين من يخافه تعالى بالغيب وبين من لا يخافه  
الاعتدب مشاهدت العذاب فيقولون تبنا كالتابدين واطعنا  
كالطبيقيين ومع الفنا ثم البعث يقولون علمنا بالاجل فسيام  
واعاد لهم ان الله حق قال تعالى مستوفهم اياتنا في الافاق  
ومع انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق والنا وصل اليهم حواقيله  
لاخبار الله تعالى اياهم بذلك في الدين على السن الرسل ولا  
خيارهم ايضا في الآخرة به فيكون اعظم خسره على القاصين  
والمرشرون المثابين مع انتفاخه الاشقياء على الله لين  
الآخرة جاز جزا اذ اعطى الله اعلم **فصل**  
العبدية والارتق الخلال من المناهج والملاذ المجبزه  
بل والحزام **قلنا** في الله سبحانه وتعالى عن تناوله  
والانتفاع به فهو كما لا يتناول ولا ينتفع به وهو ليس  
بذات اتقا ولا يضالم يسبح الله تعالى ذنقا الاما باخر  
دون ما حرمه قال تعالى نتخذون منه سكرا وسرورا  
حسن الامتثلون وما ورد الشرع بتحريره فلا يتناول  
الاباحية يحل كل ما عاين من الدين تحريمه من الاموال والفردج



المزدكية والصوفية بل جعل كل علم من الدين تحريمه من الاموال  
 والعزوة وعردك الا للفقير فالاولان المال ماله والغني  
 عبيده وتناول النكاح محبة لله لحوله في المنكوح تعالى  
 عن ذلك **لنا** قوله تعالى حرمت عليكم الميتة الآية ونحوها وقوله  
 تعالى ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل وقوله تعالى ولا تقربوا  
 الزنا الآية ونحوها وما ورد في قوم لوط وقوله تعالى ولا  
 تقتلوا النفس التي حرّم الله الا باحق وهم يتأولون هذه الايات  
 على ما يحبون ويطلق هو اهم وإن كان الكلام لا يحتمل لانه  
 باطنية لا يتقبلون شي من الشرايع نحو ما ويلهم قوله صلى الله  
 عليه وسلم لا يولي وشاهدي عدل بان الولي الذكرو وشاهدي  
 العبد **لنا** الحقيقتان على ما هو مقرر في كتبهم وذلك ان لما  
 علم من الدين ضروره فهو تكليف لله وسؤله تلم  
 المسلمون وما حيز من مباح او يكسب مشرع نحو الشرع  
 فهو ملك من خاتنه بدك المجرّ فيه لا ملك لغرض **لنا**  
 الايات نحو قوله ويحفلون لما لا يعلمون نصيبا ما رآه  
 قنهم الاية والامعاء **فرغ** والرائق هو الله لانه  
 الموجد للزوق والواهب له العبد لله وقد يطلق على نحو  
 الواهب من البشر لكونه مبيحا لله هو بخله خلافا للجبيل **لنا**

على  
 سبيل  
 التمهيد

قوله تعالى وات في قومه منه **فصل** والتكليف جازم  
 الحشوية وتدل على الصوفية لا حول لما خاتمة القول في تحقيق مذهب  
 الصوفية بل لان ابا حنيفة اغنته عن المشقة **قلنا** اي بنا والتكليف  
 سيما مع المحاطرة به في التفات على منون امواج البحار واجله  
 تحوير اموال الناس لا ينكرها الا كافر **فصل** والسفر  
 مقدرة ما يباع به الشيء فان ادخل المتكبر فعلا وان نقص وعرض  
 وقد يكون من الله بسبب من الله تعالى حيث انعزبت باده للخصيب  
 في الرخص وحيث امتنع بزاده الحذب في الغلا وبسبب من  
 الحق حيث جلبت القات من موضع الخصيب الى الخصيب منه  
 في الرخص وحيث تغلب بعض الظلم على اكثر الخنود  
 ونحوها ومنعها في الغلا الحشوية وتذرية بل لكل من الله تعالى  
**قلنا** وات في النهي عن الاحكام ونحو بيع الخاضر للبرار  
 اجل ذلك **فصل** والتكليف بعد تمثيل ما ينشق واضطرابه  
 البلوغ والعقل وشرعا غيبت الاحكام ووجه حشده كونه  
 غرضات الحذب كما مر وكذا الزبده فيه من امهال بسنن  
 والفقيه وازال المشابهة وتعرفت بالاحكام وما  
 المنوخ مع الناسخ ونحو ذلك لانها عرض على استكمال الترتيب  
 وهو حسن المسلمون ولم يكلف الله الا ما يطاق الاستعصاء في

فصل في الشرايع  
 وادق من قوله تعالى

بل كلف الله ابا جهل ما لم يطبق حيث امر ان يعلم باجابه التي يصلح  
وبالايان **مهما** ومن جعله ما جابه النبي صلى الاحبات بانه كافر  
واعلامه به تكليف وبلزم التكليف بالامره وهو الكفر مع الامر  
والجمع بينهما لا يطاق **والجواب** والله الموفق ان كمراني  
جعل سبب للاعلام بانه كافر لان ذلك الاعلام سبب لحصول  
حقيقه واذا لم يكن الاعلام سببا لم يلزم التكليف بالكفر وايضا  
لم يكف **الوجه** بالعلم بانه كافر لحصوله عنده بسبب كفواده  
تحصيل الحاصل محال وكذلك امر الحكم به محال فثبت انه  
لم يكف الا بالايان فقط مع ان ما ذكره قد لقوه تعالى  
يكلف الله نفسا الاوسعها ومحمد **فصل** واللفظ تدل  
بقول او غيره حامل على فعل البطاعه وترك المعصيه والانط  
العقل يقتضاه والخذلان عدم تنوير القلب بزيادة العقل  
ان كما في مثل تنوير قلوب المؤمنين كما مر في العشره في النور  
عنه تعبد فعل المعصيه او ترك الطاعه مستمر الحصول للفظ  
والتنوير غيب عنه وضله المهدى عليه وابو حاتم ومحمد كود  
فعل تدب لطف العجز وتقدير اللطف باوقات ولو قيل بلوغ  
المكلف ما لم يصير حكم المتنبي خلا فلا يلي **علي** ما حصل الانط  
بالمواظفه وهي فعل الغبر وباموات القرون الماضيه ونحو

مساكنم وهي متقدمه **فصل** وما يفعله الله تعالى  
لا يقال بانه واجبت عليه حقيقه تعالى لا يهاجمه التكليف  
ولان البطاعات مشكوكه لما بالى اساءه تعالى فالنواب تفضل محض  
ولان خلقه الخيرون كاحضار محتاجين الى الطعام واعيد **أدبه**  
الحقرا كانه كمنصب ما يده سنيه وامتحان كجمل الطريق اليها  
ويكفي المكلف كتميز تلك الطريق والابطال وكنصب العلامه  
كي لا يسلط غير هاديات الرسل كالتب اليها وقبوله  
التابيين كاعتبار من اباها فكان فعل ذلك تفضل **ع**  
العقل فكذا هذا واما التناصف فهو بعد ثبوت كون  
التعليه من الامتحان مزيد تفضل محض لان الامتحان تفضل  
كما مر فهي كالفعل ولا شيء على الفاضل ضروره غير الفعل  
المطلوب منه اذا كان **بصيرا** لانه محسن عند العقلاء وما على  
المحتسين من سبيل العقوله وغيرهم بل يجب بعضهم ما  
ذكر وبعضهم **بعض** **لنا** ما مر والوا قال الله تعالى  
كتب على نفسه الرحمه **قلنا** سمع الله وعقله لرحمته  
بفعل الواجب المكتوب لما كان لا يخلفه البته فغير عنه  
بكله كتب كقوله تعالى وان معكم الاواردها كان على ترك  
خماسيها وهو غير واجب اتفاقا **كتب النبوه**

به وحي الله تعالى الى ان كى البشير عقلا وظهره من ان كتاب  
 القبح واعلام متصبا بشرعية **والرسالة** لغه القول  
 المبلغ وشرعا كالنبوه الا انه يقال موضع بشرعه لتبليغ  
 بشرعه لم يسبقه بتبليغ جميعها **أخبر** **فصل** **الحادي عشر**  
 واهل اللطف وحسب على كل مكلف عقلا ان يعلم ان لا بد من  
 رسول **الحادي عشر** **عليه** عن الله تعالى بيان ادا شكرو  
 ما شأ من الشرائع على ما ثبت من النعم ويثبت من كد من شكره  
 من لا يشكروا قد تبين انه على ليس يحسم فامتنع  
 ان يلقى مشاغبة والحكيم لا يتزك ما شأنه كذلك هملا  
**قل** وبالله التوفيق وكذا ياتي على اصل قبحا العترة  
 عليهم السلام اهل اللطف بل لانه يجب على الله تعالى الاطع  
**قلنا** **لا واجب** على الله تعالى كما من المهدي عليهم وبعض  
 صفوه السبعة وكسر من القول له لاحس لان الشرائع الطائفة  
 في العمليات والشكر الاعتراف **فحفظ لنا** قوله تعالى  
 اغلوا الابواب وادخروا شكرا ونحوها واجماع اهل اللغة على انه  
 قول باللسان واعتقاد بالجنان وعمل بالادراك كان في  
 مقابلة النعمه **قالوا** قال تعالى ان الصلاة تنفي عن الفحشا  
 والمنكر فدل على انها اللطاف في العقليات **قلنا** **لا**

لا اولاد  
 منهن

والتنوير الذي اراه الله تعالى بقوله ان سئل الله يحل  
 فزقانا اي تنويرا غير كون به بين الحق والباطل فهي كالماهي  
 لما كانت سببا لوصول التنوير الى اخر عن ان كتاب القبح  
 وذلك لم يخرجها عن كونها شكرا **قالوا** **اوردت** الشرائع  
 على كفيات مخصوصه ولا تقتضي ذلك نفعه السيد على عبده **قلنا**  
 تقتضي الامتثال بفعلها ومطابقته مزاده بتباديتها ولذلك وجبت  
 فلو كانت لطفا لم تجب لغير الحكيم لا يوجب ما لا يجب **قالوا**  
 لا يجوز العقاب ابتداء على الاخلال باللائ ومن شرعتها  
**قلنا** انما يخرج حيث لم يكن مأمورا **فلم** **يحل** بالامتثال كما  
 ان العبد اذا اخل بامر يامره به سيده لم يكن محلا بالامتثال  
 وايضا وردت الرسل صلوات الله عليهم مع مفاصلة التوفيق  
 فلو كانت **الطائفة** فاذا كلف لفتح التوفيق لغير الا لطاف لبتنوا حجة  
 اذ التوفيق لا يكون الا على واجب **قالوا** انما اقتربت من الحق  
 لتعبر الجهل ببعض المصالح **قلنا** لم يخبر به الرسل ون سلم  
 لزوم القول بوجوب العلم على كل مكلف انه لا بد من رسول  
 كقولنا ليني عن الله تعالى بذلك المجهول اذا كان واجبا  
 اذ لم يعرف الا باخبار الرسل والحكم لا يتزك ما شأنه **حمدك**  
 حملا والاقبح حيث لم يكن واجبا كما من ولا خلاف في حسنيتها

بين الامه البر اهد بل قبيحه اذ العقل كاف **قلنا** لا اعتدى  
 الى امتثال من المتبع الابها **فصل** القسم عظم والمعادى عليها  
 وعمرها والنبيا غير من الرسول لان الرسول من اى سرهم  
 جديده من غير ولا يسطر رسول خلا لا المهدى عليه والنبى  
**لنا** قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى  
 فنعطف الغام على الخاض وذ لك يعنى المعايير المهدى عليه  
 والنصرة وظاهر كلام القسم وصح ان يكون النبى نبيا في  
 المهدى البلى لا يقع وهو الا قرب لان النبوه تكليف ولا تكليف  
 غل من في المهدى لعدم المميز والقدرة الا ان يجعلها الله له  
 فلا باس بين الله على كل شي قديت **فصل** والمليح صلوات  
 عليهم افضل من الانبياء صلوات الله عليهم الاستعزبه وغيرهم بل  
 الانبياء افضل **لنا** قوله تعالى لا يعصون الله ما امرهم ويعصون  
 ما يؤمرون ولا شجرة خطا الانبياء عليهم وقوله تعالى كما  
 ما بها ما ذكر بها عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين وقوله  
 ان يستنكس الشيخ ان يكون عبدا لله ولا المليك المتزبون  
**وبيان** الاسدلال بها ان ذلك تروق من رجه  
 الى اغلاصه بعرف ذلك العالم باس اهل اللسان القوي  
 يقال لا يائف فلان من تعظيم العالم ولا من هو اعظم منه

في هذا ان لو ان النبى  
 من الله من قبل النبوه  
 من الله من قبل النبوه  
 من الله من قبل النبوه

فنبينا صلوات عليه وعما له افضل من سائر الانبياء صلوات الله عليهم  
 لا دله كيت هذا الكتاب منها قوله صلوات الله عليه واله اناسيد  
 ولد ادم ولا غير **فصل** والمجزم لا يطبقه بش ولا يمكن  
 التعلل لاحضار مثله ابتداء اشوا د خل جسده في مقدورنا كما لكلام  
 ام لاكتين المجدع ولا يصح بي بلا مجز خلا لا الخشوه **قلنا**  
 المجز شاهد بصدق واذا عذر المشاهد لم يحصل التمييز بين  
 الصادق الامين ونحو ميله اللعين والله تعالى عبد حكيم  
 لا يلبس خطابا بالهوا والا فتر ابل يجوز ان يشهد بنبوته بي  
 قبله لحصول الشهاده على صديق **وتسريته** اما ان يعيد  
 النبى قبل حصوله ويقع على حسب دعواه نحو قوله تعالى كما  
 او لو جيتك بشي مبين او كان معروفا بالنبوه كمن الثعلب  
 والاهوايه من آيات الله مصدقة او لبس منجز لعدم  
 خضاضها بوقته وبعون تر احببه عن وقت الدعوى  
 ولوباوقات ان اخبر به فوقع اذ اذ صات المتحيزين بخور  
 متقدما اذ كان معروفا كقوله تعالى كما كان عيسى عليه السلام  
 وحلى نبيا وهو في المهدى البلى يجوز كذلك هاضا وط  
**الاطلاق قلت** وبالله التوفيق لا دليل ان لم يكن معروفا  
 كما من البصريه لا يجوز تقديمه وظاهره الاطلاق **قلت**

في هذا ان لو ان النبى  
 من الله من قبل النبوه  
 من الله من قبل النبوه  
 من الله من قبل النبوه

نحو

تحملت الشهادة بنبوته كالمقاتل ان عَرَفَ اَيْتِنَا عَلِيمًا وَابْتِهَمِيهِ  
ولا يجوز لغير نبي الامامية عليه السلام عباد بل يجوز ظهور  
قال شيخنا محمد بن كل من الملاحميه وظاهر كلام المهدي عليه السلام  
بل يجوز للصالحين الاستغاثه بل يجوز للكفارة ومن يدعي النبوة  
لا النبوة قلنا جميع ذلك تلبيس وتضييق بتدبير الانبياء  
لن الكفار يقولون لا تصدقك لانه قد اتى بمثل هذا من ادعى  
الزبونية وهو كاذب ومن ادعى الامامة والصلاح او  
كونه محققا في حجة فلعن المجزء كانت لبعضها كجذب  
بالكذب طعنا في نيل الدرجة العليا وهي النبوة والله حكيم  
لا يفتل ذلك وايضا لا يكون مجزء الا اذا كان معروفا ولم  
لا بعد الدعوى والدعوى لا تكون الا بعد الوحي ان الله يستعمل  
ذلك وليس الوحي الا للانبياء اجماعا ايتنا علم وكلمات  
الصالحين من نحو انزل الغيث واشفا المريض ويحيي الموتى  
بعض الظالمين الخاضعة بسبب دعائهم ليست بطغرات  
لعدم حصول شرط المعجز وانما هي اجابة من الله تعالى لدعائهم  
لن الله تعالى قد تكلم لهم بالاجابة ولعل مؤيد المهدي عليه السلام  
يأمر هذه الكرامات فان دعاه كاذبا كتحلفه وقيل  
حصول النقيض اذا كان ادعاه الى تكذيبه البهيمية لا يجوز

الملاحميه  
الزبونية  
الاجابة  
النبوة

لي تحلف مؤاده كاف قلنا لا يجب لعدم دليل الوجوب مع  
حصول الكفاية بالتخلف ولا مانع لانه حسن فصل ومعزات  
نبينا صلوات الله عليه والكثير ايتنا علم والبعد اذ به وقد نوات  
منها مع القرآن كثير نحو حين الخبز ابو علي وابو اسام لم يور  
الا القرآن والاشارة كونها الكفاية في العلم قلنا علم  
لا يقبل في التواتر كمن يعلم صنعا وقد تواتر لكثير ايتنا علم  
والبصيرة وانشقاق القوم قد وجد خلافا للبحر والحياط لنا  
توله تعالى وانشق القوم والظاهر المضي واخبار كثيرة منها جين  
رعى عبدالله من معبود جبل خراسان فلقية ايتنا علم الله  
والجهود واعيان القرآن في بلاغته الحارة لله للعامة وفيل  
للاخبار بالغيب وقيل كون قاتيه لا يكل وسامعه لامل  
وقيل سلامته من التناقض والاختلاف وقيل امر حشر  
ولا يدرك وقيل صوفيه عن معل صفته قلنا خبر الله  
به فحقا القرب فجز واعين معارف صفته بالاجابة بغيره  
من السموات والارض كد البلاغته والاحبار بالغيب معجز  
اخرا والامور المذكورة في سائر الاقوال لما كانت كذلك  
لاجل بلاغته ايضا فصل ونبينا صلوات الله عليه وعلمه  
شأنه رضى عن الشهادة المجزئة على صدقه وبشارته الرسل

الاجابة  
النبوة

الزبونية

الاجابة



صلوات الله عليهم به واتي بشرية مبتداه وتقدير بعض السوانه  
 السالفة وهي التي تضمن عليها وعمل بها نحو ما وايه القضاة وقيل  
 بل بشرية ابراهيم عليه السلام وقيل بل بكل شروع لم ينسخ  
 وقيل بشرية موسى عليه السلام يرجع الى الكتب السالفة اجماعا  
**باب في الشريعة الاحكام وادلتها**  
 وفي الكتاب والسنة اجماعا امتناعا علمي والجمهور والقياس  
 خلافا للامامية وعمره **لنا** قوله تعالى فان تنازعتم في شئ  
 فردوه الى الله والرسول وقوله تعالى فما اختلفتم فيه  
 من شئ فحلوه الى الله اي مردود الى الله قال علي علم الردال  
 هو الى الكتاب والرد الى رسول الله هو الى السنة الجامعة  
 غير المفترقة والرد الى الله والى رسوله بغير ذلك غير ممكن  
 ضروره ولا يمكن الرد الى الكتاب والسنة انما عذب فقد الفرقتهما  
 الا بالقليل **فهم** ذلك معلوم لمن عقل والله اعلم واهم الناس  
 علي وعمره امسا علم ومن وافقهم فان فقد الدليل من السلام  
 رجع الى فضيلة العقل من تقيع الفعل وتحسينه تعالى الله  
 تعالى لم ينقل حكم العقل في تلك القضية والاولى ذلك  
 ويسمى استصحاب الحال **فهم** العلمين وبعض الحكماء  
 لا يصح ذلك قلنا لامية **قالوا** قال الله تعالى ما هو بطنان الكتاب

على وجود  
 في الامام  
 هذه الخطوط

من شي قلنا عدم نقل حكم العقل ليس بتفريط بل جال العرفان  
 بتعزيده قال تعالى فالحكما جوناها وتقواها **فصل**  
 في الكتاب هو القرآن اجماعا وهو المتواتر تلافوته وخالف كثير  
 في كون البتله في اويل السورة قرانا واي في اثبات الحمد  
 في المحقق وابن مسعود في اثبات المعوذتين فيه ايضا  
 لا في كونهم قرانا والاصح ثبوت البتله قرانا والامانة  
 في المحقق لوقوع التواتر بينك ومعقب ايشنا عليهم السلام  
 فراه اهل المدينة **الهادي** ولم يتواتر غيرها الجمهور بل  
 الشيخ **الزعم** اصولا وهو جوهر اللفظ وفروشا وهو  
 هيته بحواليد والامالة المفترضة وابن الحاجب لم يتواتر  
 المفترضة بعضهم بل **القر** والخرف الثابت في احدى  
 القرائين دون الاخرى عند الجمهور كما لك وملا  
 متواتر اتي به توسعة ولا يسمى على اقراده قرانا والمجوز  
 بالآخرى لم يترك قرانا كما لم يجزى باحدى شخصي الشعار  
 الزعمي ونحوه الذين وغيرها بل المختلف فيه بين الشيعة  
 وغيرهم ليس بمواتر الجزري عن الجمهور القراء ما فيه شبه  
 ووافق المصاحف العثمانية لفظا وتقدير ابا ن  
 بتمام الرسم ووافقت القرآنية ولو توجه وان لم يتواتر

في الامام  
 في الامام  
 في الامام

في الامام  
 في الامام  
 في الامام

والتشابه ما وذاك **قلنا** يجوز ان تأويله سمعه  
 جازا فتوقفه قرانا وذلك تشكيك في كونه قرانا والله تعالى  
 يقول لا ريب فيه فلا بد من التواتر وانزل على سمعه اذ  
 تحققت المجهول والمزاد بالاخر في سبع لغات غريبه وبل  
 بل معاني الاحكام وحيل لتسليما اذ العبد بل للتحقق والتبصير  
 والظاهر الاولين اللغة العذبيه تسما احرافا في اللغة  
**فصل** وهو خطاب للموجودين اتفاقا واختارا وفاقا  
 للمخاطبه وخطاب لمن اذكر بعدهم ايضا ليس السابق  
 بابلاغه التلاحق كما ان الرسول صلى الله عليه وآله مأمور  
 بابلاغه الموجود ولقوله صلى الله عليه وآله ملقيا الرسول صل  
 لا تذكر به ومن بلغ المجهول بل لزم من بعدهم بدليل  
 اخر وهو اما الاجماع والقبول **لنا** ما مر ولا مانع  
**فصل** والمحكم ما لا يحتمل اكثر من معناه او يدلك على  
 امتنع قصور دلالة على بعضها دون بعض نحو وامر بالعرف  
 ويسمى النص او يكون اخص معناه اظهر لتسليمه الى العلم  
 ولم يخالف نصا ولا اجماعا ولا يثبت ما قضى العقل بطلان  
 ويتم للظاهر والمنشأ به ما عداها امتنا عليهم السلام  
 والمعوله وبعض الاشعار به ويعلم تاويله الراشدين في الغاية

الراجح هو  
 في اللغة العذبيه

بان تجلوه على معناه الموافق للحكم بعض الاسعديه وعلام  
 لا يعلمه الا الله تعالى **قلنا** هو طينانه والكيم  
 مخاطب بالانبياءهم وايضا الواو في قوله تعالى والرايون  
 العلم ظاهره القطع وان سلم عدم ظهوره كذا في كتاب  
 لا اختلافه الحال والاستيناف مع القطع فيلزم لا يخرج  
 كونهم لا يعلمون تاويلها **قالوا** ورد الموقف على الجلاله  
**قلنا** الوقف لا يمنع القطع بدليل صحة الوقف على  
 او يثبت الاي اجماعا واما يمنع دليل الاضراب على الكلام  
 السابق واشتيف ما بعده وهو معدوم هنا القسم  
 والهادي والمترقى والحسن القسم الغيبي وفوائد الشواهد  
 نحو ما استأثر الله تعالى بطلع معانيه القسم عليه السلام  
 وعجز ان يطلع الله تعالى بعض انبياءه على معانيها  
**قلنا** الاظهر انما على معانيها الوضعيه قسم الله تعالى  
 لا قسامه بالجم والسما ونحوها بدليل صحة القطع على  
 كثير منها بقسم بدخوق القرآن وجواباته اما  
 المذكوره او قدرته لدلاله سياق الكلام على ما اودت  
 حازرا اجماعا لثبوت هذه القاعده لعه **فصل** هو  
 كلام الله تعالى اتفاقا امتنا علم والجهور وهو هذا

المشوع الان شعوره بل معناه نفى التكلم المبرصه بل نفس  
 الملك والوا وهو عباده فقهه **لنا قوله** على حاجه  
 حتى سمع كلام الله والمعنا ليس المشوع **قالوا** ذلك الجاز  
**قلنا** خلاف المخرج عليه عن اهل اللسان العروبي ولعلم  
 الاحتياج الى التنبه القريبه عند اطلاقه على المشوع ولو لم  
 لزم ان يجعل المتنا سير ماله من الاحكام اذ هي عباده عنه  
 ولا ياليله العبد ليه وغيرهم وهو محدث الاستغريه  
 والخشوبه بل قديم **الخشوبه** وهو هذا المثلوا **قلنا**  
 يلزم الثاني مع الله تعالى كما مر وان سلم واجعل احد الذين  
 كلاما والاخر متكلما بالاولى من العسر وايضا هو مرتب  
 متصوم وما تقدم على غيره بل على حد **وهو** ما بقى  
 وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا من ذا كبر من ربهم محدث الايه ونحوها  
**فصل** والسنة لغة الطريقه والعاده وديننا المله  
 وعرفنا نقل خبر النبي صلى الله عليه واله وامره وهدى الاجر  
 عن فعله وتقديره وعرف الفقهاء ما لزمه الرسول صلعم  
 من النقل والمحدث عنه هنا هو الاول من الاختيارين  
 ففي عاصم النبي صلعم واله كفاء ما تلقاه منه من غير مؤنه  
 ومن كان نانا حاشه وتراخت به الايام عن اداك زمني

لزم على كفايه **الخشوبه** من صحته ما نقل عنه لقوله صلى الله عليه  
 والاوه سيكون على الخبر ولا خلاف في صحه المنواتر وهو  
 ما نقله جماعة جيل العقل توافيههم على الكذب ثم كذا الى  
 النبي صلى الله عليه واله انسا علم والمصنوع العدد ما حصله  
 العلم واشترط غيرهم عدا ما محصوره اعلى خلافاً بينهم  
**قلنا** حصول العلم مؤنه فاعتبرنا هاجد ون العبد  
 لعدم الفايده ايتنا عليم ولا يحصل بالارتبعه خاليا  
 عن الشيب الظاهره بل يحصل بخبر الواحد مطلقا النظام  
 ان فانه شيب وقيل بانه بع **قلنا** يجوز الكذب  
 في الواحد والارتبعه ايتنا علم ولا يشترط العبد له  
 ابو الهذيل وعاد بل لا بد من القصه الاماميه ليكني معصو  
 واخذ **لنا** حصول العلم بالبلدان والملوك خبر  
 من ليس كذلك وقد يحصل خبر بعضهم عن نفسه وغيرهم  
 ولوا واخذوا بحضرتهم بشرط عدم الخامل لهم على السكون  
 للقاءه القاضي بهانك ولو كان كذا وخبرهم او بعضهم  
 كذلك عن امور شتا مودها المعنا واخذ كوقايح اوصى  
 عليه السلام الداله على سماعه وبها الاول بضروريه  
 في الاصح والثاني مستد لاليا والثالث معوي وهو مفيد لهم

خلافاً للتشبيه قلنا <sup>الله</sup> يحصل العلم به ضروري وكل عدد  
حصل العلم بخبره لا يجب اطراذه في الاصح وما نقله واحد  
وتلقته الامه بالقول فلا خلاف في صحته كخبر السفيه  
اميتاً والجهوت وبعد العلم لعنه حماده الامه وما نقله  
العترة بالقول فصيح يعيد العلم عند العترة والشيعة  
وابي علي وابي عبدالله لعنه علمهم بها ايه التطهير وايه  
المجوده وخبري التفتينه واني تارك فيكم وغيرها ما اخلاف  
في صحته وما نقل احدياً فله تفاصيل فيها خلافات في كتب  
الاصول **اصحها** قول من يوجب العرض على الكتاب  
لقوله صلى الله عليه وعلى اله فات **وي** غني فاعرضوه على كتابه  
الخبر وهذا الخبر صحيح المفق وللموصى حكم ابيه وجمه في  
احوال الر واه تفصيل يجب معرفته **فرع** ولا يجوز  
على الانبياء صلوات الله عليهم الشهو فيما امروا  
لعنه لهم من الله تعالى لين ما شان الخليم حرامه خطابه من  
الخطيب مع العلم والقدرة على ذلك **فصل** والقياس لغة  
التقدير واصطلاحاً تخصيل مثل حكم الاصل او ضمنه في الشرع  
لا شتر اكها في علمه باعته على حكم الاصل ولا فترا قها فيها  
ولذا اقتناهم تفصيلها في كتب الاصول وان كانه ان بقه

الاصل وحكمه والفرع والعلة ولها حقايق وشروط ووجبات  
وللعلة طرق وخواص واقتناهم تفصيلها في كتب الاصول  
وثرته اثبات حكم الاصل للفرع **فصل** واصول الشرايع  
ادله الاحكام وما علم من الدين ضروره من تلك الاحكام يحوي  
الصلاه وسببت اصولاً لا يهدا ام اسلام من انكرها وما يبر  
على استلامه من الشرايع وذلك علم الا لقياس لانه لا يعلم  
من الدين ضروره او لاجل حصول الشرايع بها وذلك  
خاص بالادله **فصل** والمحق في اصول الدين اصول  
الشرايع واصول الفقه والقطعي من الفروع واحد  
اتفاقاً الا عند الغنوي واداد **هذا** ارجاع على تحطيه  
الملاحظه وكفرهم وما نال اساسه لم يختلف الناس  
في حكم المحيط بعد قبول الاسلام فذهب كثير الى انه اثم  
مطلقاً كما قرأ ان خالف ما علم من الدين ضروره مطلقاً  
وهذا جائز واو مضى والزاني الى انه معفو عن مخالف  
غير المعانيد مطلقاً **والحوان** المحيط ان تعاند فهو اثم كما قرأ  
ان خالف ما علم من الدين ضروره لانه تلذيب لله ورسوله  
وان لم يعانده وكان خطاه مودياً الى الجهل بالله ورسوله  
في جميع ما يلقوه عن الله فهو اثم كما قرأ ايضا ابن الجهم يعيد عن الله

وبعد ان الباقين تركوا الغيوب كالوثنية والمجتمه والطبايعيه  
ولاحظ ان كثرة من نظرهم والمتاويل الشرايع بالمقوطين  
المباينيه مكدب لرسول الله ما جابه فهو كمن كذب ولا خلاف  
في كثرة مع نظره واما خطاه عود ذلك بعد الحق في فقهه عنه لعله لم  
وليس عليه جناح فيما اخطاه به ولم يفضل وقوله صلح الامم  
عن امق الخطا والتيمان ولم يفضل ولا جاع على انه من نكح امرأه  
في الغيبه جملها غير اقرح انه قد خالف ما علم من امرضه  
**فصل** جمهور ايسا علم وجمهور عيسى وكن ذلك الخطي  
في الطي من الفروع واحب ايضا ابو عبد الله الداعي والمودع  
واو بطالت **والله** واحمر الحسن والمهدي عليه واو على واو  
واو عبد الله المصري واو المدلل وقاصي القضاة وعمره لكل  
بمعتقد مضيق **لنا** قوله تعالى واعتصموا بحبل الله جميعا ولا  
تفرقوا وقوله لا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد  
ما جاءهم البينات وقوله تعالى ان الذين فرقوا دينهم وكانوا  
شعبا لست منهم في شيء ولم يفضل هذه الايات وقوله صلى الله عليه  
عليه وسلم لا يقبل مسلمان ولم يفضل ولم يثبت جواز كل شيء  
الانبياء عليهم السلام ليل قوله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا  
والذي اوحينا اليك وما وصى به ابراهيم وموسى وعيسى

ان اقيموا الدين ولا تسبقوا فيه ولم يفضل وقوله تعالى كان  
الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين  
وانزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما  
اختلف فيه الا الذين اوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا  
بينهم فبعث الله الى من اولا اختلفوا فيه من الحق باذنه والله  
يهدي من يشاء الى صراط مستقيم **بيان** الاسماء  
الايم ان النبيين عام لكل نبي وبينا صلي والاسيديع والكتاب  
في قوله تعالى وانزل معهم الكتاب عام بدليل ان الكتب في الانبياء  
كثيرة ونظيره قوله تعالى ان الانسان ليطغى حين رآه الضلال  
والفرقان واسطمة عقدها الثمين وقوله لا يحكم غايد الى الكتاب  
المفيد للغير بين الناس فيما اختلفوا فيه من الاحكام التي امرت  
بالكتب بدليل قوله وما اختلف فيه الا الذين اوتوه اي  
المختلف فيه من بعد ما جاءتهم البينات من نصوص تلك الكتب  
واما ان هذا الدال على اعيان الاحكام فقال يعيا بعضهم  
لما كان الحق مع عيسى بعضهم فبقي عليه بالمخالفة والشقاق  
بعد ما عرف ان الحق بايديهم اما باذنه انما من النصوص والامور  
واما بالنص على ان ذلك البعض هو الموافق لاصابه الحق وقوله  
ما يذبح الله ليدن هب عنك الزحرجا هل ابليت وقوله صلى الله عليه وسلم



التي تذكرك فيكم الخبر حيث نزل الله قلوبهم لما اطاعوه لقوله تعالى  
 ان تنقوا الله يجعل لكم فرقانا كما مر وقد كلف معنى قوله تعالى  
 فبما آتاه الله الذين امنوا لما اختلفوا فيه من الحق **قالوا** قال  
 تعالى ما قطعتم من لينة او تركتموها قائمة على اصولها فبما آتاه  
 قلنا من فبما آتاه الله فبما باخته وذلك حكم واخذ **قالوا** قال  
 صلى الله عليه واله افر احكم الحاكم فاجتهد فامتاب قلنا اجوز ان  
 وان حكم فاجتهد فاحطاط قلنا اجوز قلنا ذلك نجه لنا لا اله قال  
 صلى الله عليه واله فاحطاط واما صلى الله عليه واله اجوز اجزأ على البحث لا عباد  
 لا على القول بخلافه **قالوا** اختلفت الفتاوى من غير تكرار قلنا  
 ان كان الوضوء لكثير من القضاء لا خلاف فيه ونقلنا كذا في جملة  
 وذكر نذكر كثير من الفتاوى **قالوا** الامام ان الله تعالى مخاطب  
 يجوز يزد من كل ما فهم **قلنا** قام الله ليل على منعه كما مر  
**ورع** واحلفنا الخطيئة المريضة وابن عكده والاصح فالله في الخط  
 ان مطلقا بعض اصحاب من بل مصيب في خط مقدور مطلقا  
 بعض اصحاب من بل مصيب مخالف للاستبانه مطلقا جمهور اصحاب  
 بل من خالف مجتهد في القدره عمدا او اخذ عن غيره وسلك  
 في الاصول غير طريقهم عمدا ايضا لفرع كثير من الخلافات عليه  
 فهو امام واجتهاده حجة ولايه التطهير وخبري السفيه والى ذلك

ولا تخالفهم فتضلوا وتخذلك ومن اخطأ او سها بعد البحث  
 والعرف فخذ ذلك لقوله تعالى وليست عليكم جناح فيما اخطأتم به  
 وقوله صلى الله عليه واله دفع من اخطأ والفتيان **خبر**  
 يقال لو ان مجتهدين من القدره عليهم السلام اختلفا في شيء فتر  
 احدهما تخبر به والاخر وجوبه ان قلت يجوز كل واحد  
 منها القيام بما آتاه واجبا عليه من الفعل والتركضوبها  
 وان قلت خلاف ذلك فما يلزم كل واحد منهما **والجواب**  
 والله الموفق انهما ان علما جميعا اختلفا فيما اوجدهما وجب  
 عليهما الوضوء العالم منهما اعادة النظر في دليلها اذ لا بد من  
 راجح يرجحان اليه او الي غيره ان غلب ما المرجح وان لم يظن  
 وجب على كل واحد منهما العمل بمقتضى ما آتاه لا لانهما مصيبان  
 مقابل لاصابه الحق في حق المصيب وهو تقا التبار على الله  
 تعاد لا خلا لبايزا وجوبه في حق المخيط كن يقسم  
 الليالي والقبول له لمنكوحه في القدره جهلا اذ لا خلاف  
 في وجوب القسمه لها مادام جاهلا وفي انه غير مصيب  
 في حبيبه الامور **فصل** والنسخ لغة معنى الانهال ومعنى  
 النقل غلبا علينا علم وبعض المعتزله **وقيل** بل حقيقة في  
 الاول معان في الثاني وقيل بالعكس وشروعا بيان انتهى

الحكم الشرعي بطريق شرعي واجبه التزاجي عن وقت امكان  
العمل والبلد لانه الظهور واضطلاخا مع عين الحكم المأمور  
مع الحاد الامر والمأمور والمأمور به والقوة والفعل والوفا  
والمكان لغرض تنبيه له ولا يجوز على الله تعالى حلاف المعص  
الامامية لنا مأمور وانفق المسلمون على جوار النسخ عملا  
وشرعا قد ما ائمتنا علم ليس لله تعالى ان يتنادى بشكره  
وهو الامتنان والتعظيم باسما من العبادات ولكونه  
مضاح وفي مختلف الاحوال والاحوال والاستحاض ولا  
مكنه والازمنة وقال عنهم بل لا نهامضاح كلها لنا  
الوكلاء اليهود لا يقع النسخ لنا مأمور وقد وقع بحريم  
نكاح الاخوات بعد ان كان مباحا لا ولا دم علم  
وهذا لا يمكن اليهود دفعه والوقوع فترغ الجواز و  
شرعيه بيننا صلى الله عليه واله فتحت ما قبلها من الشرائع  
الابصار ما ورد على لسانه صلى الله عليه واله نحو انه الفصل  
وفي شريعته صلى الله عليه واله النسخ والمنسوخ حلالا  
لا يمتثل الاصفها في الكتاب لنا قوله تعالى وانسخ من  
او نسيها فان خير منها او مذهبها وقوله تعالى يخول الله ما  
ويثبت وفي كتب الاموال ذكر قواعده والكتب غيرها

ذكر اعتبارها **كتاب الامامة** في لغة المتقدمين  
شرعا ياسته عامه باستحقاق شرعي لرجل لا يكون  
فوق يده يد مخلوق بعض ائمتنا والبنوي وابو الحسن  
وهو واجبه عقلا وسمعا بعض ائمتنا والجمهور بل سمعا  
فقط و قيل لا يجب كما ياتي لهم انشا الله تعالى **قلنا**  
التظام واقع ولا يتم دفعه الا بدريش ودفع الظلم  
واجب عقلا فوجب اقامه ربيش له لك ودليلها  
شرعا قوله تعالى اني جاعلك للناس ائمة قالوا و  
ذري قل لا ياتك عهد ي الظالمين ومن استه ما  
ياتي انشا الله تعالى والاجماع **فصل** وحسب على  
المسلمين في كل عصر اعداءه من يصلح لهما اجماعا ليس شرعا  
في حفظ بيضه الاسلام ودفع الظلم وانصاف  
الظالم واقامه الحد ودخول ذلك لا يحصر قنا  
دون وقت ولا تخلوا الزمان من يصلح لهما اخذ  
تحت نحو قوله صلى الله عليه واله اهل بيتي كالنجوم  
كلهم طلع نجم في قيل لا يجب لخطوبة من الامم من عوامهم  
لانها لو كانت واجبه لكانت الامم في ذلك العصور متفقين  
على الاخلاق بالواجب ولا يجوز ان جميع الامم على الاخلاق

بواجب اذ لا يجمع على ضلالة **يقال** ثبت الاجماع على  
ما ذهبنا اليه وانما خلا بعض الان منه لقهر الظلمة من بين  
صاحبها الذي هو شرط في وجوبها او لخلاف الاكثر فالـ  
المغلوب عن شرط والاقل القاتم على المعنا وانه غير محل  
انما الغزم كاف كن يجب على ترك الصلوة كالخ لا على  
احد حتى يتمكن من شرط وجوبه وهو الزاد والراخلة  
وكفايه من يكون حتى يروج والمغلوب والاقل عزمك  
**فصل** وشرط صاحبها **البوع والعقل** والاجماع

على ان لا ولاية للضبي والمجنون **والكودة** لمولاه  
ما افلح قوم **ولواهم اجداه والخزبه** لان العبد مملوك  
الرقبة والصرف العترة والجمهور **والنصب** خلافا  
لنظام وسوان والخوانح وبعض النواصب كسويه  
مطلقا ولا يبي على ان **عديم القرشي قلنا** لا دليل على  
نبوتها لمن عباده العزم وسدعهم وهو الوصي وتكثرت  
ودر بينهما وقيل بل الوصي ودريته جميعا **قلنا** لا دليل  
في نبوتها لمن عبدا من ذكرنا وهي ماتع به البلوا فلو كان  
لظهر عبد ليل الخ ونحوه الراوي ندى بل العباس وبنو  
**قلنا** لا دليل كما ذكرنا وايضا لم يدعها العباس

ولا ولده عبدالله بل قال العباس للوصي **امد يدك**  
**ايايكم** ومتابعت عبد الله الوصي لا تتكروهم **العزم**  
وغيرهم بل كل قريش لقوله **فلله الابه من قريش قلنا**  
**لا جليل** هذا الخبر غير صحيح لقول غير لو كان سلام مولاه  
خديفه حيا ما شككت فيه و سلام الميركوة ليس من  
قريش ولم ينكر من حصن من الصحابة على محمد فلو كان  
الحديث صحيحا لانكر واغلبه مع انه اجابدي لا ثبت  
الاجماع به هذه المسئلة لانها من اصول الدين وان لم  
تعمل عمل بينه خبر الوصي وهو قوله الابه من قريش

في هذا البطن من هاشم وما ياتي من النصو **قلنا** لا يبرئ  
بعض العزم بل كل العزم **قلنا** لا يبرئ ولله قوله  
وتلوه شاهد منه اي من حمته وقوله تعالى واولو  
الارحام بعضهم او لا ببعض في كتاب الله جمهورنا  
**والاجتهاد** بعض متأخري الرديدي في الغزالي فان  
لم يوجد قال التقليد **كاف لنا** اجماع القدر الاول علو وجوه  
الاجتهاد ولعله من يهدي الى الحق **قلنا** لا يبرئ  
بعضه لان يهدي فكل من يتكلمون ولا يحول الزمان من  
مجهل لما من اخشوية لا يشترط العلم **راسا لنا** الاجماع

والا يه كما من **والورع** خلافاً للفتنة لنا قوله تعالى لا سال عنه ي  
النظامين **وحساب** المهز المستند ذله خلافاً للمسود **قلنا**  
احلقت العبداله والاجاع على اقتدارها والافضل لمصل  
من ولي رجلة وهو يعلم ان عبده افضل منه فقد خان الله  
2 ان صه **والشهادة** حذها ان يكون معه من باطه اجاش  
ما يقن متعما من تدبير الحزوب عند قبيل الجوع ليلتا تحطم  
جيوش المسلمين **والتبدير** والقدرة على القيام بتم  
الامامه ليلتا تنقذ **والتمنا** بوضع الحقوق 2 مواضعها  
لين ذلك من ثمره الامامه وليس المنع بحيث تستقطبه العبداله  
**والسلامه** من المنفزمات نحو الجذام ليمكن من محالطه  
المسلمين **وسلامه** الخواش والاطراف الذي يحمل القام  
بشر الامامه عند فقدها **وناد** ابو العباس الاماميه  
**العصمة** ولا دليل عليها الا بقدر حصول المعصية لم  
يكن معصوماً **قلنا** ذلك حاصل في المعصوم قال تعالى  
استركت ليحيطن عليك **قالوا** المتنوع وقوعها من المعصوم  
بخلاف غير **قلنا** مادام قبل افلا وقوع وان وقع فكل  
المعصوم **وناد** الاماميه **ان** يولد عالماً وذلك باطل  
حيث لم يثبت للانبياء صلوات الله عليهم والرح ما كنت تدري ما الكنا

ولا الايمان والاعرو وجدي ضالاً فهدا **والرح** كما  
عن موسى علم فله فقلها اذا وانا من الضالين **فصل** ولا تثبت  
لاخذ الابد ليل شرطي احما غا لترتب كثير من الشرايع عليها  
ولا طريق الى من يقوم بها الا الشرع **العبره** جميعاً والسعة  
والامام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم **علي** ثم الحسن والحسين **عليهم**  
**شايز** العوق بل ابو بكر ثم عمر ثم عثمان جمهورهم ثم علي العباس  
لا بل معاوية لعنه الله تعالى **كنا** قوله تعالى فاو ليك الله ورسوله  
والذين امنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكوة وهم ركعون  
**سان** الاحصاح هذه الايه ان المعنى يقوله تعالى والذين امنوا  
الى اخرها على علم لو قى القواتر بد لك من المفترين اهل  
التوايح واطباق القعن وشيقتهم على ذلك وورن دلفط  
البح من باب اطلاق القام على الخاص ونظيره قوله تعالى  
هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله الا به  
بما عبيد الله ابن ابي وحده لنقل مفترين ذلك وكله و  
بين معان فوجها على كل معانيها الغير المهتد على قاعه  
يستاعلم والمهور بدليل قوله تعالى ان الله ومليكه يقولون  
على الله وهي من الله معظم الترجمة ومن المليك الدعا والاستغاث  
وتناوله قوله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله

كل شيء على اختلاف الماهيات ووجه الاستدلال بحصول السامع  
 ١٠ **باب في التباين** من قوم ثغينه وان كانوا غضا بان  
 ان اداسما وهو لغظ واخذ المطبو والنبات معايد ليلى قوله  
 وقوله ثغينه ومن جملة معاني ولي ماكد التصرف وقوله صلى الله  
 نواله التت اولايك من انفسكم لا اموكم معي قالوا بلى يا رسول الله  
 فقال من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه وعاد  
 من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله وهذا الخبر مو  
 جمع على صحته **بيان** الاستدلال بقوله صلى الله على الرسول  
 واهل بيته من غيرهم وبيان الاستدلال به ان كلمة مولى  
 مشتركه من جملة ما تدل البصر في حق معد لمعا الامامه  
 على قواعد كل مذهب اما على قاعده من حيثها المسماة والجهود  
 كما مر واما على قاعده غيرهم فقد اجتمعوا على ان المشرق عمل  
 على اجد معاني ان دلت عليه قرينه ومعنى الإمامية قد دلت  
 عليه قرينه قوله صلى الله عليه وآله في آخره وانصر من نصره  
 واخذل من خذله وقوله صلى الله عليه وآله على كرم الله وجهه  
 انصر من نصره هاتون من موسى الا انه لا يبي بعددي وهذا  
 الخبر متواتر مجمع على صحته ايضا **بيان** الاستدلال به  
 صلى الله عليه وآله اثبت له جميع ما لهرون من موسى الا النبوة

المسحوق  
 في حق النبي  
 والصلوات  
 والصلوات  
 والصلوات  
 والصلوات  
 والصلوات

ولو علم شيئا لم يكن له لا خروجه ومن حمله ما لهرون الخلافه  
 بدليل قوله تعالى اخلفني في قومي قيل لم يعش هرون بعد موت  
 فلم تثبت له الخلافة بعده **والحوادث** لاختلاف انه لو عاش  
 هرون عليه السلام لما كانت الخلافة له ولانه شريك موسى  
 صلوات الله عليه في امره لموله ثم حاكيا واشتركه في امري وتمام  
 الشريك بحقه اولى من قيام غيره به وما تواتر معاني من  
 الاخبار المصروفة بالامامه نحو خبر المساجد وخبر التمام  
 وغيرها مما لا يحصى كتابنا هذا من روايه الموالف والمخالف  
 وقوله صلى الله عليه وآله الحسن والحسين اما من قاما او قويا  
 وابوها خير منهما اي في صلاحيته عليه السلام للامامه وكذلك  
 لم يزل علماء في تعديده كرم الله وجهه عليهما وهذا المعنى  
 لا يحصى عند اهل اللسان العربي والخبر مجمع على صحته  
 العبرة والشيعة ولا دليل على امامه من ذكره المخالف  
 التكريه بالنص الجلي في ابي بكر **قلنا** لم يظهر والاجماع  
 على وجوب ظهور مانع به البلوا علما وعلملا المصطفى صلى الله  
 لما خوذ من الامامه الصغرى **قلنا** لم يعزل عن النبوة  
 بدليل انها تنح من الماهية وان سلب في الزوايد الصفة  
 ان النبي صلى الله عليه وآله لم يأمره واما امرته عائشة وان سلب فامر



رسول الله صلى الله عليه وآله اياه أولاً وعزله أخيراً  
لعدم استحقاقه قد قيل بل النص في أبي بكر وعمر معا وهو  
قوله مستبدعون الى قوم اولى بأش شديداً يقالون لهم  
والداعي لهم ابو بكر الى بني خنيفة وقمر الى قاتل  
لان الابه خطاب للمخلفين ولم يدعهم صلى الله عليه وآله يديل  
قوله ما قال فان جعل الله الى طائفة منهم فاستأذنوك **الحج**  
فقل ان خرجوا معي ابدى الابه **قلنا** بل المراد دعوه سرراً  
حين امر عليهم اسامه فختلفوا عنه فهو الداعي ولم يخرجوا  
معه والابه لم تمنع الامن المخزوم معه لامن البدعان سلمنا  
ان المعنى بقوله مستبدعون هو المعنى بقوله ان خرجوا معي ومن  
قبل الى غطفان وهوازن يوم حنين كما هو مذهب بعض المسلمين  
لن قوله سر للمخلفين من الاعراب مستبدعون الابه نص  
في ان المراد بها تخلقوا الاعراب فخط ولم تمنع قوله تعالى  
لن يخرجوا معي الا طائفة يرجح صلى الله عليه وآله اليهم ومن  
مختلفوا اهل المدينة لن يخرجوه صلى الله عليه وآله لان كان الاصل  
المدينة لا الى الاعراب سلمنا انه لم يدع طائفة منهم لكنه  
قد دعا من عبد الله طائفة منهم لان الابه لم تمنع الاطراف  
من المخلفين كلهم فالعني بقوله مستبدعون من عبد الله طائفة

سائرهم بل الاجماع **قلنا** دعوا الاجماع ما طلة ولا شنهان  
خلافاً لمؤمنين كره الله وجههم واهل بيته عليه وشيعتهم  
سلفاً لشيعة خلفاء يعقبهم خلف حتى الان **فرفع** واحلف  
في حكم من عدم الوحي عليه السلام والحق ان لم يفعلوا اسما  
عليه السلام ولهم بعد التقوي فلا تم عليهم وان اخطاوا  
لنولهم على وليس عليكم جناح فيما اخطاوا به ولم يفتل وولوا  
رفع عن امم الخطا والسيان ولم يفتل وان على الخطيئة  
كبيرة للاجماع على ان تمنع امام الحق من تناول الواجب  
او تمنع الواجب منه بغير عليه وعلى ان البغي فتق ولا انه  
اتباع لغير تبديل المؤمنين والله لا يقول وبيع عرس  
المؤمن بوله ما تولى ونصله جهنم وساء مصيرها  
ولعل لو قف كثير من امتنا عليهم لعدم حصول العلم  
بانهم غلوا او جهلوا ومعارضة ابقاهم على الاصل من الجهل  
باستحقاقه عليهم ان الاصل في اعمال المكلفين ان يكونوا  
بالحقوق التجدد الامتدوان رجلاً قتل رجلاً اذ عني  
الخطا ان لا يقبل قوله بالاجماع وبوجوب حمل علماء القبايل  
على السلامه من عدم الاخلاق بتغير يفهم الاصل ذلك وحسب  
لقوله وان الذين يكفون ما انزلنا من البينات والهدى

من بعد ما بينا للناس في الكتاب اوليك يلغى الله ويلغى  
 اللاعنون ولنقل يعرفهم ايام كذلك نقلا من خلد التواتر  
 ووجب الوقف في حفيهم دون علم الصمته به لحصول العلم  
 بتلبسهم بالخطيه وهو اغتصاب امامته عليهم ولم يحصل  
 مثله لك في حق علم الصمته به **فان** قيل فما صل الكلام  
 ان امرهم ملتبس والاصل الايمان ولنقولهم ابتاعوا على الاصل  
**قلت** والله التوفيق ذلك معارض بان الاصل في كل مقصده  
 الكبير كما هو مذهب غيبيون القتره عليهم لقوله من بعض  
 الله ورسوله ويتعبد حبه وده نبخله نانا اخلا فيها  
 وقوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فان له نارا جهنم  
 خالدين فيها ابدا وايضا حصول الاتباس في العلم  
 بايمانهم في الظاهر باجماع القتره **فان** قيل قد ثبت  
 عن اهل المذهب وجوب صلوه الجنان على من شهد قبره  
 باسلامه والبدعائه مشروعه وهو فرع التولي **قلت**  
 قوله صلى الله عليه واله كل مولود يولد على الفطري يوحى  
 العلم بايانته في الظاهر ولم يعلم تلبسه بعصيه فلم  
 ينسح العلم بايانته الظاهر شي مع ان قياس ما المطلوب  
 فيه العلم على الظلي كما هو مذهبكم في الفروع لا يقع اجماعا

المراد  
 به  
 العلم  
 بالدين

الامام بحسب علمه والمهدي عليها السلام وحكم ابي بكر في ذلك  
 صحيح لانه حكم باجتهاد **قلنا** هو المنازع وايضا من تبع  
 حكم لنفسه فحكمه باجل اجماعا **ولم** يخالف اجتهاده شعرا  
 ٥ ومن يكره القاضي له من خصومه اضربه اقزازه وجوده ٥  
 وايضا الامام عند ما عليها السلام علم عليه الصلوة وهو لم يرض  
 ولا يتيه فكيف صح قضاءه وايضا كانت اليد لفاطر عليها السلام  
 بين الزوايه انما عليها السلام اتمه تطلبه حقا بعد ان صح  
 غامها فاجاب البيهقه عليها خلاف الاجماع وايضا اعتمد  
 على خبره نحن معاشرة الانبياء لا نورث ما خلفناه صدقه  
 مع احتمال ان يكون مضاه ان الصديق ابي الزكوة الذي دخل  
 لبني هاشم غير موثوق به بل تضمن في مقررنا ولقائمه  
 ان نعمد على خبره او خبر علي والخمس **والثاني** علمها  
 وام ايمن انه صلى الله عليه واله انحلهما مع انه نص لا محتمل  
 القائل ثم لا يكون الاولي بترجيح دعواه لانها منسقة  
 كل بحر الى نفسه مع ان الخبرين لا يمكن احدهما الاخر  
 لينحصر متضمن عدم استحقاقها الاثبات بزعمه وخبر  
 متضمن لعقد عقده لها في حياتها صلى الله عليه واله واذا  
 ثبت الحكم لنفسه بلا موجب كما تقررت القتل والشعير يبطل

وايضاً خبر علي والحسن والحسين وام ايمن انه صلى الله  
والله اخلاها دليل على ذلك لا يشهد به يجب تثبتها كسائر ما  
روى عنه صلى الله عليه واله من الاخبار المعتبرة للحقوق  
فلو لم يكن الخبره ان الخليفة اولى بغير ائمة السني صلى الله عليه واله  
والا لزم مثل ذلك في الخبرين ثبتت كلاً لكل لادمي لم ينزل  
حق نحو الشفعة للبراءتين كل حق ثبت بالسنة لم يثبت  
لا خيد معيناً كان كفاطه عليها ادم او غير معين الا بخبر  
ولحد او اكثر ان رسول الله صلى الله عليه واله اثبت لاما  
الشهادة اجماعاً ولو لم يكن الخبر معاذ الذي قبله لولا  
وذلك انه قد مر برقيق من هدايا ايمن فهم ابو بكر  
باخذها فلا يقول رسول الله صلى الله عليه واله هدايا الاموال  
فقال معاذ طوعه اطعناها رسول الله صلى الله عليه واله فاقروا  
على ذلك واخذت منه العلم انه انما اذن الامام لعامله في  
الهدايا اخلت له وخبر غير ان النبي وعده اذ اجماع العرف  
بكذا وكذا وصدقه ابو بكر وحشي له حشيه فغيرها فاذا  
في خمسها به وقال خذ مثلها فاذا كان دليلاً كما تقر  
ثبت الحق لفاطه عليها السلام بالبدليل لا يشهد به ولم  
لا يبيح ولا بدليل انه سني ولم يحمله السني صلماً والفاطه عليها السلام

حق كان الاوط به ولا يشهد به ان سلمنا صحة خبره او معناه  
اذ القضايات بالبدليل حق وبالم يثبت به باطل عملاً  
ومشروعاً **قال** لم ينقضه الوقي عليه السلام قلنا ان سلم  
فحوله ولبنيه ان شاؤوا اخذوه وان شاؤوا تركوه **فصل**  
وامامه الحسن عليه السلام بعد ابيه كرم الله وجهه وعليه السلام  
**وامامه الحسين** بعد اخيه الحسن عليهما السلام العترة  
عليهم السلام والشيعة والامامه بعد الحسين عليهم السلام  
العترة فقط سائر القوق بل وفي غيرهم على اختلاف  
الاذن **قال** لا دليل عليها في غيرهم كما مر **ولن**  
قوله صلماً واله اي تارك فيكم ما ينسبكم به لن تضلوا من بعد  
الخبر وهو متواتر مجمع على صحته وقوله صلى الله عليه واله  
مثل اهل بيتي فيكم كسفينه نوح من ركبا نجا ومن خلفهما  
غرق وهو او من قاتلنا آخر الزمان فكما قاتل مع  
الرجال وهذا الخبر لا خلاف في صحته ايضاً **وبين**  
**الاستدلال** بهما انما نص في وجوب تقديم  
العترة عليهم السلام في جميع امور الدين ومن جعلنا  
الامامه وقوله صلماً واله ومن قاتلنا آخر الزمان  
فكما قاتل مع الرجال اشغارت آخر الزمان بالامامه

مروا على علمهم في دعوى العترة بل انوا كذا في دعوى

وماتوا من معنا من روابه الموائف والمخالف من الاخبار المنجية  
بالامام نحو قوله صلى الله عليه واله من سمع واعيننا اهل البيت  
ولم يجسها كبه الله على من يدعي فقر جهنم والاجماع من طوائف  
الامة على صحتها فيهم واما خلاف الراوي فلا يعتد به لان  
الاجماع قد سبقه والحزب وجه من الامة باشتهاهات فبقته  
ايضا عليهم وسيتقدم وطريقها بعد الحسين عليه السلام القيام  
والدعوة الامامية بل النص قلنا لان نص في عبد الله  
عليهم السلام والا كان مشهورا لان ما ينجى به البلاء علماء وعلماء  
للاجماع على وجوب اسماها ماشانه كذا كذا كالصلوة المعروفة  
وعنهم بل العقيد والاختيار قلنا لم يصح السري لفقها بل  
عاشوته **فصل** العن عليهم والسعة وافضل الامة  
بعد النبي صلى الله عليه واله اعلى عليهم وفاقا للمعبد اذ به فيه وجبا  
ثم الحسن ثم الحسين ثم جماعة العترة عليهم السلام لم اراد  
فصلهم على غيرهم فهو في الفرق بل ابو بكر ثم عمر ثم عثمان  
ثم علي عليهم السلام بل ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم معاوية  
لقد الله تعالى جميعهم ثم سائر العشرة قلنا لو و  
اعمال الوصي عليهم باعمال من ذكره او ماورد فيه ياد  
فمن ذكره او ما لا ينكره المخالف مع سابقته وكذلك

عليهما السلام وكذلك ماورد في العترة باورد في غيرهم  
ما لا ينكره المخالف علم ذلك قطعا **فصل** في فصل الواح  
النبي صلى الله عليه واله حديثه اجماعا لما في هذا ما رواه  
لرسول الله صلى الله عليه واله العترة والشيعة وافضل الشافعية  
عليها السلام وقال طوائف بل عايشه افضل من فاطمة  
ماورد فيها من نحو قوله صلى الله عليه واله من سمع مني فاعلم  
عالمها وانت سنده نسا العالمين وعصمتها **باب** وحجب  
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اجماعا  
منى تكملت شذو طهما وهي التكليف والقدر عليهما  
والعلم يكون ما امر به معز و ما نهى عنه منكر الان  
ان لم يعلم لم يل من انا ان يا مراما مكر ونهي عن المعروف  
وقن الناس حيث كان الامامون والنهي عان في بيان  
الماورد به معزوف والنهي عنه منكره الا وحجب  
المعروف وان لم يظن الناس لان ابلاغ الشر ايجو واجب  
اجماعا والاصل في ذلك قوله تعالى ان الذين يكتمون  
ما انزلنا من البينات الاية ونحوها وقوله صلى الله عليه واله  
من كتم علما سمع به الحرق **قلت** وحجب ايضا امر العارف  
بالمعروف والنهي العان بالمنكر وان لم يحصل الظن بالامر

لعله لو واذا قالت امه منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم او معدهم  
 عذابا شديدا قالوا معذرة لنا الى ربك ولعلهم يتقون والمخذلة  
 لا يكون على المحب والمحب ذكرا بشا يقول الممتك من العجوة  
 اليها لما ياتي ان شاء الله تعالى وتجويز ما سمع على الامر والنهي  
 يشبههما من نحو **فصل** وانتهاج ما لا غير من حرص  
 في التزك وفاقا لكثير من العلماء لقوله تعالى واما العرف  
 وانه **فصل** في التفكير واصبح على ما اصابك ان ذلك من عزم  
 الاطوار وقوله صلى الله عليه واله افضل الجهاد الا كله حق  
 عند سلطان جايء وقوله صلى الله عليه واله اجعل ما بك  
 وعز منك ذنوبك الحزن اكل قال وكما جهاد وحمول  
 القدر على الناس مع ظن الانتقال الى منكر غير لا يرض  
 في التزك ليقين هذا منك معلوم وذلك مجوز منقول وحقول الظن  
 بوقوع شيء من ذلك مع عدم ظن التأثير لا يجوز ان لانها  
 حينئذ كالاعتراض مع ظن التام لا يجبان وفي جنتهم  
**فرع** ولا يكون ان لا يقول رفق فان لم يقامه وجبت  
 المداخلة عن فعل المخطوء الى حد القتل لاجماع العيون على  
 وجوب ان اله المسكر باي مكر ولا يفعل الا شرب مع تاهل الان  
 بعض ساداتنا علم فان كان التفكير في القدر الكافي محلا

ان امر الله  
 ان امر الله

بالمداخلة بحث بفعل المخطوء في مبداء التفكير وجب دفعه  
 بغيره ووجهه ولو بالاضر وهو قوي لتقديم حصول المنزلة  
 لوله والحمل على فعل الواجب بالاكراه يختص بالامام غالبا  
 للاجماع على وجوب ذلك على الامام وتقديم الدليل على حق  
 من عباده **فصل** والمحتجب هو المنتصب للامر بالمعروف  
 والنهي عن المنكر وشرائطه **فصل** والذكور والحره  
 والصلح **فصل** والتدبير والقوه وسلامة الاطراف  
 والحواس المحتاج اليها وسلامته من المنفردات لما مر  
 الامامة والعلم لسمع امره بالمعروف ونهييه عن المنكر كما مر  
 وتقديم من يصلح للامامة ناخيه بلامانع وكيفية اوصافه  
 الصلاحيه خلافا لمعبري الحسمه ويجب على المسلمين  
 اعانته على ما نصب لاحله وله الاكراه على معاونه لدفع  
 المنكر لوجوب دفعه باي ممكن باجماع العترة واخذ  
 المال لدفع الكفارات والبغاه لوجوب دفعهم كذا  
 وليس له اخذ الحقوق كرها ولا اقامه الجمعه ولا الجور  
 ولا يجوز ذلك مما يحض بالامام والمسلمين عز والكرام التي  
 والنهب وان عدم الاجام في الناحية للاجماع على ابا حنيفة  
**باب الحسن** في لعه ما خوده من الجور بعض الاصل

على  
 على  
 على

على  
 على

وشرعوا الرجل عن ذات تظاهروا عليها بالعتصيان او طهر من مر  
جواز الخي عنهما اعتنا علم وي وجب عليه بعد الفتح وقيل  
بل قد استخف بقوله صلى الله عليه واله لا يخرج بعد الفتح **قلنا**  
المؤاد من مكة شرعها الله تعالى اذ صارت دار اسلام كالمكة  
بعد العم لا من ديار الكوفة لما في اسلامه الجمهور اسما علم  
ونجب من دار الفتح حلا والامام حتى علم **والفعل**  
قوله تعالى ان الذين توفاهم المليك طاي انفسهم الى قوله تعالى  
الم تكن ان من الله واستعفه فتها جزوا فيها ولم يفضل وقوله  
واله لا يحل لعين تراء الله يعصا فطر حتى تعبر او سئل  
**وبيان الاسد** انه ان التورم لاجل العلم مع الله  
بحيث يكن ان يبين المعصية والالقال حتى يغير او بعض  
ومن حمل على فعل المعصية وجبت عليه اجماعا اسما علم  
ومنه اعانه شلاطين الجود بالاعانة وتسلية المال قسرا  
لما من المنصور بالله علم في المهدب في باب السنين في اهل  
الفتح ما لفظه ونحن لا نشك ان الضعفا الذين ليسوا  
الخويز وركبوا الزكوة وسقواهم الخويز فاي  
عون اعظم من هذا **وقال علم** فيه في باب الحق لله  
لين اسد المظاهر واعظمها تقويتهم بالحوار ولو كنهم

من  
على  
صدا

منتصفتين فيما بينهم لا يخرجهم عن حكم اسما علم ولا رخصه  
في ذلك الا للشي بايه والمستضعفين من النساء والولدان الذين  
لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا لعلهم يوروا المستضعفين  
اليه **فصل** في حوزة الوقوف في دار العتصيان لحيث اوضحف  
لما مر من قبله عامه كوقوف بقوت رسول الله صلى الله  
عليه واله وسلم لا بد من اذن الامام ان كان ما لم يقارن  
منه من انتشار بدعه او خذلان الامام والاعتناء كالأمر  
**كتاب المنزلة بين المنزلتين** **فصل** الاعتنا علم  
والجمهور والمعاضي فيغيروا كتابير الحوائج والاشترائي  
وقوله قوله بل كباير فقط **لنا** قوله تعالى ان يحسموكم بما  
ما نهون عنه تكفروا عنكم سيماكم الناصية وطا هو كلام الماد علم  
**كتاب المنزلة بين المنزلتين** حيث قاله واختار الكتاب  
المعسكون للحائز لم يفضل ومرّح قول المرضى علم  
الابيض وقول القسم على القياس علم والجواز الثاني  
من كتاب التنبيه والدلائل وبعض البغدادية كل المرضى  
بعض الزبدية وبعض البغدادية والطوسي بعض  
الغزالي بعض **لنا** قوله تعالى ومن يعص الله ورسوله  
فان له نازجهن خالدين فيها ابد او لم يفضل وقوله تعالى

مسند





عليهم آياته نادتهم يا ناعلى انهم يتوكلون الذين  
يعمون الصلاة ومهات ن قنا لهم ينفقون اولكم المومن  
حقا ونحوها وقوله صلوا لله الايمان بضغ وشبعون شعبه  
والحيا شعبه من الايمان وافضلوا قول لا اله الا الله و  
ادنا ما اماطه الاخامن الطريق ونحو هذا الحبر **ولا**  
**سلام** لعه الانقياد اساعلم واجهوت ودينا مشر  
الايمان وكل على اصله والاعتراف بالله ورسله وما عرف  
من ضره الدين والاقراء بد لك مع عبد ما ن كتاب  
مقصية الكفر ففاعل الكيظه غير معصية الكفر **فصل**  
فاسق بعض الامامية بل الانقياد ففقط **لنا** قوله تعالى  
فاخرجنا من كان فيها من المومنين فاوجدنا فيها  
غير دين من المشركين وقوله من ومن يبيع غير الاسلام  
دينا فلن يقبل منه ومعاملة الرسول صلوا لله كوالساق  
من تقيته نكاحه ونحو ذلك كعامله المشركين **فصل**  
امتنا علم وجهور المعبره والشافعي وبعض الكواج  
والكباير تحبطات للايمان فلا يدينى مومنا من ذلك  
كسرا لا فامن **لنا** ما من **فصل** والكفر  
التعظيم ويغزها الاخلال بالشكر **فصل**

**لنا** نيتهم اعتراف الرسمى واللفظ بحبته لنفس المعم  
وديننا عصيان مخرج لتركبه من هذه الاسلام **والنفاق**  
لعه الزيا وديننا اظهار الاسلام وابطان الكفر عن المومنين  
بل الرما فقط لقوله تعالى هم للكفر يومين اقرب منهم للايمان  
فلو كانوا كافرا اما قال يومهم اقرب اليه وهم فيه **قلنا**  
المزاد ما يكون اليه دون الايمان لموله نوحهم وما منعهم  
ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله وبرسوله  
ولاياتون الصلوة الا وهم كسالا ولا ينفقون الا يوم كاهون  
ولنفسهم يتكذب الله فيما حكي الله تعالى عنهم في قوله  
ما وعد بالله ورسله الا عز ورا **والفسق** لهم لجه  
ويغزها الخروج من الجحيم في عصيان اهل الشرك وهو  
الحسانه ومنه قيل للحبيثه يا فساق وديننا **فصل**  
كسره عباد لم يرد دليل لخروج ساداتها من الملله والعصا  
مخالفة الامر والنهي ولو خيلا لما من **فصل**  
مضه محذره عن مبعده اودع مضوم فو قها بالنفس اودع الخبر  
**فصل** اساعلم وجهور المعبره ويصير كماله  
كافرا احضله من خصال الكفر لما ياتي ارشاد الله تعالى  
لا يفعل اي كبره لابر كحو الصلوة بعض الخواص **فصل**

اي كبره الصرى يضربان كتاب اي كبره منافقا لنا  
فعل النبي صلى الله عليه واله والاجاع على اقامه الحد ود على  
تحو الشارف مع عدم معاملته معاملة الكفار ان كلف  
صاحب الشاهد من القراءه كافر قلنا سيعمل حرا فاقوا  
قد انزلوا الله يقول وليس عليكم جناح فيما اخطا فيه من  
فعلهم والله قد وضع عن امية الخطا والسيئ والاجاع على عدم  
تكفير نحو ابن مسعود من اهل الشاهد ومز تكبير الكبر  
الغير المحرجه من الملة يسمى فاسقا اتفاقا ايضا علم  
وجمهور المعتزله والبصري وبعض الخوارج ولا يسموا  
مؤمنين خلافا لغيرهم ولينقض الخوارج في استكبارنا  
الواجب لا فاعل اي كبره لنا ما مر ابن عباس والصادق  
والعظيم والهادي والناضر واحمد بن مسلم عليهم السلام  
وبما وى اجاع قديم العترة علم والشيعة ويسما كافر  
خلافا للمجهوب قلنا هو معناه عرفا ليس الطاعات  
شكر كما مر ولقولهم والله على الناس حج البيت من  
استطاع اليه سبيلا ومن كفى له ترك الحج فيها  
الحج لغزا وقد ثبت النص على اطلاقه على الاخلاق والسير  
قال تعالى فكفرت بآبج الله وليس الفسق خروج من الحد

في الكفر فافاد اجاز اطلاقه على فعل الكبره فما حرا  
ما هو دونه وهو اسم الكفر عزنا **فصل** ولا كفارة  
ولا نفيق الابد ليل سمي لين تعريف معصيته لم تلبثت  
الاباليع اجماعا قطعي لا تلتزم امها الذم والمعاداة  
والقطع بتخليد من تخليها اتفاقا في النار ان لم يلب  
وجمع ذلك لا يجوز الابقاط اجماعا العترة علم  
وضوء السعة وجمود المعزله وعزم من شبه الله بحلقه  
او نسب عصيان العباد اليه كفر لعدم معرفته بالله  
ولشبهه والاجاع على كافر من جهل بالله او سببه  
قدم قولي المود بالله علم وابن شبيب والملاحمه  
وغيرهم المجهوب عصاه وليسوا بكفار **ن** ما مر  
وقوله من اظلم من كذب على الله وكذب بالشيعة  
اذ جاء اليهم في جهنم مثوا للكافرين بعد اخراقت  
المجنين على الله من الكذب بحيث نسبت عصيان العباد  
اليه وكذبت في المشبهه بالصدق لين الله تعالى  
ولا يرضى لعباده الكفر والمجهوب تقول بل كذبته  
على ليس كفاشي والمشبهه المجتمة تقول بل هو كاذب  
فتمام الله به اخرا لايه كفر وس الاجماع يدنا على ان من



وجه القبح من الاضرار وعصيان الله ولانه ان كان لاجل  
مشقة الفعل وامرؤ يئوي يتعلق به او بالترك **فقط**  
اول اجل الدم والعقاب فقط **والجنوع** من دون وجه القبح  
بقي غير نادم من عصيان الله تعالى والظلم وهابذ القبح  
الذي شرته الندم والعقاب وقيل غير ذلك وهو صحيح  
ان تضمن الندم من وجه القبح لكن هذا القدر كافي للحصول  
الرجوع والافلاج **فصل** وهي مكفرة لكل معصية  
لقوله تعالى نوفي لعقابات لمن تاب وامن الاله ويبدل الله  
لها مكافاة السيئات حسنات لقوله تعالى الامن تاب وامن  
وعمل عملا صالحا فاو ليك يبدل الله سيئاتهم حسنات  
الاله قيل ويعود بالتوبة ما احبطته المعصية ولا  
دليل على ذلك ولا يتم النجاة بها الا بتعمم التوبة اتفاقا  
وفي استقاطها لما خصص بها من الذنوب خلاف الواقع انه  
لا يتبع الاستقاط لمن الايات لا تبدل الاعلى القوم فقط نحو  
لقوله نوفي لعقابات لمن تاب وامن وعمل صالحا **هذه**  
ولا دليل على قبول توبه من خصص بها بعض ذنوبه الا  
قياس معارض مثله فوجب طرحها والرجوع الى  
الايات كما تقدم لقوله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه

تكون عنكم سبلكم والارض ارض على بعض المعاصي من الكبائر  
وهي غير محتلب واليه تدل على عدم المغفرة مع عدم  
اجتناب الكبائر ولقوله تعالى اما يتقبل الله من المتقين  
والمصتر غير متوق **فصل** ومن لم يتب من الكبائر العبر  
المخرجه من المله وفعل طاعته مستقط القضا اجماعا ولم  
تستقط شيئا من عقاب عصيانه وفاقالا في على ولا خشيته  
المهدي علم والمهميه وادعى القاضي جعفر الاجماع بل  
فعل طاعته مستقط بقدرها من عقاب عصيانه لقوله تعالى  
من يعمل مثقال ذره خيرا يره **قلنا** ذلك عام محصص  
بقوله نعم اما يتقبل الله من المتقين فلو كانت مستقطه كانت  
متقبله وبقوله نوفي لا اصبغ عمل عامل منك والحطاب  
اليومين **فقط** بقوله نعم وودنا الى ما عملوا من عمل محمدا  
هنا مشور اي باطلا فلو كان مستقطا لم يكن باطلا **قالوا**  
يفرق العقل بين من احسن بغير الاهتاه وبين من احسن  
ولم يحسن **قلنا** حسن العقل رد احسان المتي العبد  
المفقر مع الرد لا فرق بينه وبين من لم يحسن لعدم حصول  
ما سقوه الكافاه وهو قبول الاحسان ولا تستقطب  
الكاف شيئا من عقاب عصيانه اتفاقا لعدم حصول شرها

وهو الاستلام لقوله **يا وليك الذين كفروا** <sup>بأنتم</sup> **وأولادهم** ولقائه  
 تحبطت أعمالهم فلا نقيم لهم يوم القيمة **ونافضل** <sup>وأكثر</sup>  
 الحسنات من المؤمنين **والأهم** <sup>تكفروا</sup> الذنوب لقوله حال  
 ان يحتسبوا كباير ما نهون عنهم **الحسنات** <sup>يدين</sup> هذه الحسنات  
 وقوله ان يحسبوا كباير ما نهون عنه **تكفروا** علم شيئاكم  
 ولقوله صلى الله عليه واله من موجبات المعقرة <sup>اد</sup> خالدا للشر  
 على اخيك المومن ونحوه وقوله صلى الله عليه واله من وعده  
 ليله كفروا الله عنه ذنوب سنة ونحوه مما تواتر معنا كالمز  
 ولا يسقط من ثواب الحسنات بقدر ما استقطبت من الصفا  
 ولا من ثواب التوبة بقدر المعصية خلافا للهدى علم  
 وعينه **لنا** ثبوت ثواب الحسنات بالادلة وفقد الدليل  
 على سقوط شي منه ولو سقط بها ذنب **كان الوعد**  
**والوعد** الوعد اختيارا بالوعد والوعد  
 اختيارا بالثواب **فضل الغفرة** علم وصفوه **الشيعة**  
 والمعزلة وغيرهم وهما مستحقان عقلا وسمعا المجزئة بل  
 سمعا فقط **لنا** تصويب العقلا من طلب المكافاة على الا  
 حسان ومن عاقب على الاساءة العبد له ولا محور خلق الوعد  
 على الله من المجزئة بل يجوز خلفه عليه **قلنا** خلف الوعد

مع القدرة على الوفاء وعده المانع **تؤمنوا** <sup>اي اخوه</sup> الكذب وكلامها  
 منه نقص تعالى الله عنهما وايضا تجوز ذلك ان ساب  
 2 قوله ما يبدل القول لدي وقوله تعالى ان الله لا خلف  
 اليعاد وهو كقولنا كذب الله مرة قوله لا ذيب فيه  
 وحسن العقول عن القاضي ان علم ان نداءه كالتداعي  
 ولا حسر ان علم عدم ان تداعيه وفاقا للبليخي وابن المعمر  
 خلافا للبصري **قلنا** يصير كالاغراء وهو قبيح عقلا <sup>علم</sup>  
 وجهوت المعزلة ولا يجوز على الله توخلف الوعيد مطلقا  
 عن مقابل من سلمه وبعض اهل جراسان بل وعبد الله  
 مقطوع بخلفه مطلقا بعض المرجح بل مقطوع بخلفه  
 2 حتى هل الامور الكباير من اهل الصلوة فقط بعض المرجح  
 حوت 2 حق اهل الصلوة فقط **لنا** قوله تعالى ومن عص  
 الله ورسوله ويتعد خذ ودية نذركه نارا اخلا فيها  
 الاية ونحوها من الايات القائمة ولم يفضل وقوله تعالى  
 يا ايها الذين امنوا اذ القيمة الذين كفروا وان خفا ولا يولع  
 الادب ان الى قوله تعالى فخذ به لعصب من الله وما واهبه  
 الاية وقوله بولسنا ماسك ولا امانى اهل الكتاب من حمل  
 سوا حربه ونحوها من الايات الخاصة 2 عصاة اهل الصلوة



وقب قال تعالى ما يبذل القول لبدى **قالوا** قال مرياً بقارى  
الذين استرقوا على انفسهم لا يستطيعوا من رجة الله ان الله يغفر  
لذنوب جميعا وقال الموان ربك لذى وامعوه للناس على ظلم  
وقال الموان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء  
الاية ونحوها **قلنا** ايات الوعيد لا اجمال فيها وهذه الايات  
ونحوها مجمله فيجب حملها على قوله لا واني لغفأت لمن تاب وامن  
وعمل صالحا ثم اهتد او قوله مرياً بها للذين امنوا تو بوا الى  
الله توبه تضرعاً غشياً ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم وقوله تعالى  
ومن يعمل سوا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا  
رحيما ونحوها من صرائح الايات **قالوا** القرآن مملو من  
نحو قوله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض  
يا مازون بالمعروف ويحذرون عن المنكر ويقومون الصلوة  
ويؤتون الزكوة ويطيعون الله ورسوله اولئك سيؤتوهم الله  
الاية وقوله لا ورب الحق وسعت كل شئ فاكتمها للذين يتقون  
ويؤتون الزكوة والذين هم باياتنا يؤمنون ونحوها من صرائح  
القرآن **قالوا** احسن في العقل العفو عن المسي **قلنا** احسن  
حيث علم عديم اقله الا ترى ان سلطانا عرّف من عبده الفاحشه  
مع حريمه وهو يعلم انه لا يرتدع ان عفا عنه بل يعود الى الفاحشه

ان العواغته لا احسن في العقل وم لا يقلقوا عن الاضرار ليق توبهم  
لم تكن لاجل وجه الله بل لما وقعوا فيه من العقاب ولقوله تعالى  
ولورده والعباد والمات هو اعنه **فصل** المساعلم ومحمود  
المعتزله وشفاعه النبي صلى الله عليه واله لاهل الجنة من امته  
بترقيم الله خرج بها من درجه الى اعلى منها ومن نعم الى اسنان  
ومن ادخله الله النار فهو خالد فيها ابد المرحمة بل شفاعة  
صلوات لاهل الكبار من امته فيخرجهم الله بها من النار الى  
الجنة **لنا** قوله لا مال لهم من الله من عافهم كما عافيت وجوههم  
وتزهمهم ذلك ما لهم من الله من عافهم كما عافيت وجوههم  
قطعا من الليل مظلم اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون  
ولم يفضل وقوله تعالى لبس بامانيكم ولا ماني اهل الكتاب  
من يعمل سوا يجزيه ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا  
وقوله تعالى ما للظالمين من حجي ولا شفيع يطاع هم اى احد  
لكوله تعالى ولا تطع منهم اثما او كفورا اى لا تجب قتلو كالمهم  
لما كانوا غير مخلصين وذلك خلاف الصرائح ايات الوعيد بالتقليد  
ولكن الشفيع لهم عاصما ووليا ونصيرا وذلك خلاف الصريح  
هذه الايات **قالوا** ورد الاستغنى وقوله تعالى اما اشارك  
**قلنا** الغنا خالدون في النار مده القيمة لامده وقوفهم

٢ المختار للقطع بالوقوف فيه للحساب كما في الاستثناء وحوال  
 الجنه ٢ قوله هو الاما ثبات بك عطا غير مجد وذا في خلاف  
 ٢ ذلك بان المزايا لا يستثنى قبل دخول الجنه والفوز بحكم  
 والله اعلم ولصرح قوله وما هو خارج من البناء وقوله  
 وما دوايا ما لك ليقض علينا بك قال انكم ما تكون قالوا  
 وحدث احاديث بانها لاهل الكباير قلنا يجب بلزوم الاما  
 الصوابه على ان قض معات من القرآن هات وي من الاخبار  
 ولقد بحث في محملها ولمعنا منها تفخيم من الاخبار في قوله  
 والله صنفان من امنى لاتناله شفاعتي الخير وقوله صلوا له  
 لا يدخل الجنة صاحب مكس قتات وقوله صلوا له لا يدخل  
 الجنة صاحب مكس ولا مد من خمر ولا مؤمن **سخط** يستور  
 ولا قاطع رخم ولا منان وقوله صلى الله عليه واله لا يدخل الجنة  
 خيل الى غير ذلك **فصل** في بيان ما علم من اليهود وعدان العرب  
 ثابت خلا فالقديم قولي ان محمد رسول الله صلى الله عليه واله  
 كامل وغيرهم **لنا** اخبار صحيحة وبحون دخول الملكين القدر  
 للسؤال خلا فالقبيضي وضرا ان **لنا** الاخبار ولا مانع **فصل**  
 الهادي علم والصوت المراد به كل الصوت **قلنا** وله بطاير الله  
 مع نعمة من احزب هو ال نضع اليها مواضع الدعاء والوقوف

مع صوفه والعطب جمع عطبه والقطب جمع قطنه والبشر  
 جمع بشره وعلى الجملة ان محقق علم العربيه اجمعوا على ان ذلك  
 قياس فيما عدا صنع البشر من نحو بزمه وقيل بل بما يحس  
 وغيرهم بل قول قد انتقد اسرافيل علم **قلنا** لا دليل عليه من  
 القرآن ولا نفعه باخبار كتسويه حيث لم يرد وغيرهم **فصل**  
 في بيان صحة الصور لما صح او لا الضمير في قوله ثم نفع فيه اخرا  
**قلنا** ذلك جازم في العربيه اجماعا نحو هذا الجمع خاصه حال  
 الموت ونفسه والنا قوت حجات شبه الله ادعاهم الى المحشر  
 بالنقر في الناقوت وهو الله نحو الطبل ينقر فيها نفر لا  
 احتجاج القوم وعند نفوس الجيش وقيل بل هو القرآن **لنا**  
**باب** والقيامه اسم لوقت البعث والنشور  
 والحساب والجزاء وجه حسنه حصول العلم البت للمكلفين  
 بالله تعالى وبان الصاير اليهم جزا المكشف العطا بالابات  
 الموجه للقطع بل ذلك منه المبات حتى المحشر والى **سورة**  
 ايات تدل في الافاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق فتح  
 غبطه المبطين وحشره المصيرين ولذا الم **فصل** في كل  
 الجزاء القديم تمامه بوجوب القطع بكونه جزا للمكلفين **فصل**  
 بانقطاعه في حق غيرهم اذ لا بد من الفناء والاعادة للمكلفين

ان الموانين ه القسط والقسط العبد له كما لميزان الذي  
انزل الله في الدنيا حيث قال هو وانزل معهم الكتاب  
والميزان **قالوا** لا ويمن ابن عباس رضي الله عنه  
انه قال في صفه الميزان دون العود كما بين المشرق والمغرب  
كفه الميزان كما طباق الدين **قلنا** لا وثوق بر و ايده من ر  
هنا عنه وان سلم فنذكره للعمود والكفه تر شيخ كقول  
ابن السب سلك السبل مقدر له **لبيد** اظفاره لم تقلم  
فيوافق تخمينه ما ذكرناه من الادل له جمهورا امتنا عليهم  
والقراط في الدين هو دين الله الذي جابه رسول الله صلى  
والاجماع المهدى عليهم وغيره وفي الاخره جسد على جميع  
**لنا** قوله وان هذا صراطا مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا  
السبل فتفرق بكم عن عن سبيل خطا بالاهل الدين  
وقال تعالى ول اني هدى الى ربي الى صراط مستقيم فيها قها  
مله ابراهيم وقوله تعالى يوم يدعون الى نار جهنم دعوا  
وقوله هو يسبق الذين كفروا الى جهنم زمرا الى قوله  
قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها انهم لم يمشوا  
على جسر فوقها وايضا ما قالوا ليستلزم ذلك في الامور  
في الاخره بالمروية عليه والاجماع ان لا تكليف فيها قيل و

ان محشور في يجوز تعجيل كل العقاب **قلنا** لم يعرف انه جوا  
فلم يتم كما ذكرنا وايضا لا دليل **فصل** وبعث الله طائ  
نفع فيه الروح قطعاً ابوهاشم لا قطع **لنا** قوله وما من  
دابة في الارض الا نحن جلا طائر يطير بجناحيه اذ امم امثالكم ما  
فرطنا في الكتاب من شيء ثوابي بهم محشرون وتعادوا  
الحى كاملا وقيل ما يقع ان يكون الحي حيا معها **قلنا** لم  
ان يكون بلا يد بين ولا رجلين لانه يقع ان يكون حيا من ربه  
والله هو يقول يوم تشهد عليهم السنتهم وايدهم الايه  
ابو علي والبلخي بل جميع الاجزاء **قلنا** لا دليل على الفضلات  
**فصل** والكتاب يحصل به تعجيل مسوره للتعجيل يستز  
احسنات وتعجيل عقوبه بالحسنه والذليله المشقى كشف  
السيات مع اظهاد عذاب الله هو والتناصف جمهورا  
والميزان المراد به الحق من اقامه العبد والانصاف  
المهدى عليهم وعونه بل على حقيقته **قلنا** وزن الاعمال  
ستحيل اذ هي غراض ووزن غيرها اما جوده ولا  
طائل تحته و ايا ما كان فلا يجوز على الله هو **ولنا** قو  
والوزن يوم يمد الحق وهذا انص صريح انه الحق ولا  
ونصع الموانين القسط ليوم القيامه وهذا نص صريح



كما رواه أبو علي وأبو الحسن بل قد خلقنا قطعا لقوله نزلنا  
المتقين **قلنا** غلبه ما رواه وقالوا ما رواه  
ثقة أخره أصح سند منه والمتنهي عندها جنة المأوى  
**قلنا** تلك جنة ما رواه إليها الأنبياء صلوا الله عليهم  
والشهداء ببقية أيام الدين **لا جنة** الخلد التي وعد المتقين  
بها من الآدميين **لا جنة** للمؤمنين وللمسلمين **لا قطع**  
بأيها **قلنا** وهو الحق لا احتمال أن يكون  
الكلها جنة في القيمة لا في الدين **لا جنة** على الله ووجه  
أدم عليه كانت في الأرض لقوله إني جاعل في الأرض  
خليفة ولا دليل على إطلاعه إلى السماء وقال غيره بل في  
السماء لقوله عزه **قلنا** قوله عزه هو أهدى بطاقت  
**خاتمه أعلم** أن الأسمه قد تفرقت  
في الأسماء **قلنا** وليس كلها مضرب لما مر ولعل  
والله ولم يستقر قط **قلنا** إلى ثلاث وسبعين فرقة كلها جنة  
الأفرقة وأحد هذه وهذا الخبر متعلق بالقبول ولم يت  
صلح ولم إلا بعد بلغ عن الله بيان الفرقة الناجية  
لقوله اليوم أكملت لكم دينكم ووجه صلح ما ذكره شيئا فذكر

الأدلة على الخلق بأية المودة وأنه التطهير وأنه المباهلة  
وعوها من الآيات الدالة على أنها هي العبرة الطاهرة ومن  
مات بها وباوثة في الأربعه المفضو من خاصته مما  
لا ينكره المخالف وفيهم وفي سائر العترة عامة قول صلح  
والله وسلم إني نازك فيكم ما أن ينسكتكم به لن يصلوا من بعد  
أبي أكناب الله وعري أهل بيته أن اللطيف المحبر  
نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض وهذا الخبر  
فتواتر جميع على صحته وهو له صلى الله عليه وآله وسلم  
مثل أهل بيته كسفينه نوح من ركباها جأ ومن خلف  
عنها غرق وهوى ومن قائلنا آخر الزمان قائلنا  
قائل مع الدجال وهذا الخبر مجمع على صحته ايضا عند  
علماء الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وبتبعدهم  
وأهل التحقيق وغزوه وقوله صلح الله وسلم ولا جنة أفوه  
فتصلوا إلى غير هاتين هاتين هاتين حديث من رواه إلى ألف  
والمخالف وفي أعيان أئمتهم عليه بعد الأربعه  
في زين العابدين عليه صلح الله وسلم الله أخا كان  
يوم القيمة ناديا مناديا ليقب سيد العابدين ونحوه وفي  
ريدن علي عن محمد بن علي بن أبي حمزة عن النبي صلح الله وسلم الله

الخمين يا حسين يخرج من صلبك رجل يقال له زيد يتخطا  
 هو واخوته ثقاب الناس يوم القيمة عزرا محمدين وع  
 زوايه اخر امثله وان اديت خلون اجنه بغير خستاب  
 ونحوه وفي عل موسى الرضى عنه صلوات الله عليه وسلم انه قال سئل  
 بضعة مني بارض خراسان لا يزورن هامة من الاوجب  
 الله له الجنة وحرم جسده على الناس ونحوه وفي مخرج  
 النفس الزكية عليه يقتل فيسيل دمه الى ارجاء الزيت  
 لقائه ثلث غدا اب جهنم وفي الحسين علي صاحب  
 عليه عنه صلوات الله عليه وسلم انه سئل الى في وصلي يا فتية  
 ضلوه الجنة ثم قال يقتل هاهنا رجل من اهل بي  
 ع عصاة تنزل عليهم المطيكة باقوان ونحو ط من الجنة  
 تنشق اذانهم اجسادهم الخبز ونحوه وفي القسم  
 عليه عنه صلى الله عليه وسلم انه قال يا فاطمة ان  
 منك هادي يا ومهديا ومشتك الزبا عيشين لو كان  
 يعدي في لكان اياه وفي الهادي الى كوكب من الحسن عليه  
 عنه صلى الله عليه وسلم انه اشأت بيده الى الميم وقال  
 شيخ يخرج رجل من ولدي في هذه الجهة اسمه يحيى  
 الهادي يحيى ابه به الدين ونحوه وفي الناصر الى الحسن

العنصر  
 له في  
 في  
 في

عنه صلوات الله عليه وسلم انه قال يا علي يكون من ولديك رجل يدعى  
 يزيد المظلوم ياتي يوم القيمة مع اصحابه على حجب من نور يعبرون  
 يوم القيمة على رؤس الخلايق كالنور اللمع يقدمهم ربه  
 وفي اعقابهم رجل يدعى بناصر الحق حتى يقفوا على باب  
 الجنة فتستقبلهم الخواتم العيون وتجذب باعنه خديهم  
 الى ابواب قصورهم الى غير ذلك ومن ان اد استقصى ذلك  
 فعليه بالشيايط نحو كتاب ينابيع الصحة والعدو الهوى  
 الامير الحسن عليه المعولة بل في الفريدة الناجية لقوله صلوات  
 الله عليه وسلم اني انا والقيم المعولة **قلنا** ان نفع فالمراد به العروة  
 المعولة عن الباطل سهادة الله ورسوله لما مر من المعولة بل  
 في الناجية لقوله صلوات الله عليه وسلم عليك بالسواد الاعظم **قلنا**  
 المراد به الاعظم عبدالله سبحانه وليس كذلك الا الذي سئل  
 بايانهم وحكم بنجا تهر من عزم خاتم النبيين حم الله الله  
 لوصاته ونجاة برحمته  
 امير اللهم صل على  
 علي سيدنا محمد وآله وسلم  
 في هذا الكتاب المبارك رسالة وكرمه بكرة هاد  
 السبت في شهر ربيع الاول سنة ١٢٤٠

في  
 في  
 في



الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

تسبح الله العز وجل ويدرستين قال الامام الحادي عشر  
 عليه السلام ان الله تعالى واخذ العرش منية فلا يظفر ولا شيل ولا يقبل ولا كفى  
 من وجه من الوجوه ولا مقنن المعاني وانه ليس له صورة ولا جسد ولا عا ولا  
 ما ولا لا جزا ولا اعطاء ولا عصه عز بعض ولا يبع عليه الطور ولا  
 العوض ولا يوضع لهبوط والصعود والتحرك والتكون والزوال  
 والانعقاد ولا التغير من حال الى حال ولا يحويه مكان ولا عليه  
 محلة وقت ولا زمان وابنه صلوات الله عليه خالق المكان من غير  
 اليه وابا خلفه حاجدا الحق اليه وانفذ السماء له والارض له  
 كل مكان له خالق مدبر من غوان تحويه سى ولا تحيط به ومن عز  
 ان يكون حمله العرش تجلونه تعالى الله عن ذلك فانهم كانوا العرش  
 واما الله تعالى فانه اجل واعز ان يحمل احد من خلقه ولا يخلو  
 واصف من ان يالوا ذلك منه او بعدوا وعليه تعالى الله عن ذلك علوا  
 كذا ومن عز ان يكون استواء على العرش كاستوى الانسان على  
 ولكن استواء على العرش والعرش فهو الملك واستواء الملك  
 وفهم بلا يشاوم ولا ضد يافرق ولا معين يوازيه وهو الملك  
 الملك كما به بلا كيف ولا شيل ولا تحديد وابنه شى لا كالاشياء ولا  
 سى يغدله سبحانه وتحمده وابنه ليس بحجم ولا جسد ولا فيه صفه  
 من صفات الاجساد وتعتبها وهي من اليفها واقرتها واجمها  
 وكنوبه بعضها على بعض المجامع والمفارقة والمباشرة والدخول

لا يدركه والعون لا يراه العيون ولا يدركه ولا يدركه ولا يدركه  
 يدركه والعون يراه مجاهدين فقد قال قولاً عظيماً وإن من زعم  
 أن العيون تكيفه وقال براه العمه بشي ما عليه الصاد فيترونه  
 بغيرك الشئ ويبدون كونه وسيذكره الى حاسن الله مد والى كاور  
 ليرك من وقته عليهم الزوده فحدث وما منه الالدي او سمعه الالادان  
 وادركه الذوق والشع فحدث وكذلك كل خلقه الله وخلقته  
 ولا يدركه الاما كان مخدماً كدماح ودرته ما نخلق ما ليس  
 حكمه ان يكون فلق خلقه او صنعه لم يدرك به الاما كان  
 محبداً والله فهو العدم الباطن ولا عسى براه ولا يدركه باده  
 المانع في خلقه وسيدل عليه بآياته ويدبره في شمواله و  
 ان منه من صنعوا الخلق وكثيره فذكر تسليماً للعلم به والوضوح الى  
 معرفته وتحققاً بوبيته وصحح الايمان به انه خالق هذا الخلق  
 ومدبره ومناقد ومقدره ورازقه والحق ما لك لا شريك له  
 ولا نظير ولا معس ولا ورون ولا ند ولا ضد ولا شبه ولا  
 مثل وان من شهد بشي من خلقه كائناً ما كان ذلك الشئ او وصفه  
 بتقديره او زعم ان بيننا وبينه تحات او حجب سائرته وايه لو  
 بعد ذلك تحجب لا يدركناه فقد قال قولاً عظيماً وان من وصفه  
 بالكيفية والماهية فقد اجتاز او جهل وان من زعم انه لا يقدر  
 ومن قال هو الخالق للشي ولا مال شي فقد جاز وجاز عن طريق  
 الحق الضبط والهدى وان الله غلام الغيوب لا يخفى عليه خافية او  
 ولا الشئ ولا في الاخرة ولا في الدنيا وانه القادر الى كل شئ  
 سحر الا ان

غايه ولا يعلم غايه وليس علمه وقدرته سواء وهو السميع البصير  
سمعه عمو ولا يضره سواه ولا السميع عمو البصير عمو السميع  
ولا وصف سميع كاشع الخواص ولا يمتص كاشع ثم تعالى الله عن ذلك  
ولكنه سميع لا يحاط به الاختصاص ولا الصور ولا الحيات الاموات  
ولا الكلام ولا اللغات بصولا بحفا عليه الاشخاص ولا الصور ولا الهيات  
ولا مكان شئ من الاشياء وموصعه ولا يعيب سمي من امته وحاله لم يزل  
سمعا فصيرا ولا يزال كذلك ساركا وتعالى وان له علما قدره وعلما  
وسمعا وبصرا ليس كذلك على امتنا فانه سمي ما بال الله ساركا وتعالى ولا  
كاظم المستبهر ان له وجها وصورة وحططا وانها بعض في جنته  
خاص لله من ذلك ولكنه على نفسه اساده جل جلاله ومن رعم  
ان علمه محدث وقدرته محدثه كان غير عالم قريع وعرف قدره  
فقد قال قول اعظم ومن قال ان علمه وحده وشتموه وبصرهم  
لانهم لم يزل بها موصوفا بل ان يحلوا الخلق وصل يكون اخذ بقدر  
بها وقبل ان يصف هو كسسته بها وتلك الصفات نعم لاهي الله ولا شيء  
فقد قال منكروا من القول ونورا ومن قال بهذه المقالة ثم رعموا هذه  
الصفات لاهي الله ولا غير الله فقد قال اتا مبيد ومن قال ليس الله  
ولا قدرته ولا سميع ولا بصير فقد رجموا جتوا وجهل وقال قتادة لا روم  
والعزرا ومن قال لا يقال لله علم ولا يقال ليس لله علم فقد رجموا  
واللغمة خطانا فقالوا ومن قال علم الله هو الله وقدر الله هو الله قال  
الله هو الله وصوابه هو الله فقد قال ذلك بالصواب ومن قال  
علم الله محدث احبته واحكمه ت والحق مكان الى مكان وقد رجموا  
على الله الكذب ومن قال لا يعلم الشئ حتى يدرى فاذا قدره عليه  
ومدركه لا يبين ان الله لا يعلم الشئ حتى يدرى فاذا قدره عليه

العوس دون السماوات والارض وانه ليس في السما والارض  
ولكن علمه السماوات والارض وانه ليس في السما والارض وفي  
كل مكان علمه وفي كل شيء علمه وعلمه ممتعا وحيث ما خلقنا وعلمه منا  
ورب وهو ارحم الراحمين من اجل الوريد فاما الله فهو منا بخير لا انه  
في موضع محدث وليس هو من شئ من الخلق موجود وكذا من رجموا  
ان له وجهات او كشفه لا لا ترق ما يدركه بصره وان له كفا  
محدوده وامانا محبوده واما مل بانه وساقا وورما  
ولشانا وقا وكذا من رجموا ان له خداد مفيدة او صورته  
من القوت وهيبه من الحيات وكذا من رجموا ان الله يد واليه  
البدوات وانه مؤيد ان يعمل السى لا يتفعله لانه يد واليه  
بحرانه يعمل كذا وكذا ثم يد واليه فله فلا يتفعله كذا هو لا  
يد قال الكذب وما لا يدرى به ولا سلطان فعلى الله تعالى  
على كسره في الدين بان حجة الله فايه على اهل التعبد  
بالعلم الا حق السالمين ليعطى عقوبتهم وما يجدونه من انفسهم  
وما يرونه في سماوات الله وارضه وما ياتي به الليل في عجايب  
بدره وما د ورج عليهم من احاديث الانبياء المبرورين واحذر  
كتيبهم وكرامهم واحكامهم ورجعوا بهم القايه الى عبادته ورجعوا  
واسات ربوبيته وطاعته واسات جنته وناره ووعد  
وعيده والايمان بالبعث والنشور وان لا يسكروا بعداته  
تخذ ولا يعبدوا شيئا سواه وان لا يطاع الخلق في معصية  
خالق فمن رجموا من اهل هذه العرصات حواله الذي وجب عليه  
دائما وباطنا ولم يعبد سواه واحتجب جميع ما حرم الله عليه  
ومدركه لا يبين ان الله لا يعلم الشئ حتى يدرى فاذا قدره عليه

[illegible]

على طاعته وعرب على معصيته في تزويده وزيادته وحقه وان لا يفتن  
الاماسي وان تحب شوقه وان لا تجزاه اجزا الا وفاقا وان اكلوا من ثمره ايام  
واسمهم عبدالله اكرم طاعه وان لا يسدل القول لبدية ولا يخلط المعاد وان لا  
الاول ولا صوره اجته ولا غش ولا شرف في انسابه وان لا يضا ولا وعد  
والوعد اجتهه كلها ولا يسدل الكلمات الله ولا يخلط لوعده الله وان لا  
اصديق الا قاتل وان حبيبته اصدق الا اخا ديت وان لا يخلط  
كناه مهيمن بلش ان عزي منس وان لا ياتيه الباطل من بعده ولا يخلط  
بسر من حكم محمد احل حله لكان وحرم حبه احترام وشرع فيه المرام  
ثم قال ليهلك من هلك عن بينه ويحيى من حي من بينه وان الله سبحانه علم ولا  
محمد الداعي الى معرفه الله والاخرى رب يوبى الله والى خلق كل معبود  
من دون الله والى معرفه بعبودته والاخرى رب كذا هذا وباطل في  
بشده وبالسننهم وقلوبهم لاله الا الله وان محمد اهدى ربه وقلوبهم  
والى الاختيار بما جاهد من عباده وان الله المحي الممبس والصانع لا داعي  
ما امر الله عليهم والاعان على ملكه ورسله وكنبه والايان بالموت  
والكتاب وجبه والنداء وان تعملوا الصلوات خمس في مواقينها خمس  
واستباعد وطورها وتكبيوها وخشعها وقراتها وركوعها وسجودها  
والصل من يجاهد بها هه ووضو وغسل اذا امكن الماء والافاليم  
الطيب وقيام شهر رمضان باجتناب الفحش والفسوق والغفبان  
وغض البصر والاحتج رسله محول من استطاع اليه سبيلا والسبل  
والزاحله للاختيا بالعبين والجهاد في سبيل الله بنده ضاد قلوبهم  
الله وله بينه والومس عامه والسبعين الله ومولا اوله الله من  
بني الله واعتق عمل الله والمعاد له لا عباده من كعباله ومحمد  
الله وخشع دما سبيلهم لومس واموالهم واذا هم وموانعهم الى الله  
واسمحل دما الله على ما كان سبيله منهم يتول الله صلواته على من  
اعطا الجزية من اهل الدمه من مجوس والبشارى والنصارى واليهود

والامم والمجوس والنصارى عن المذبح والمهاد الى بقدرته من لا يستطع والامم  
عليه وادار الكره وحضه باع ما امر الله كتابه من قوله انما الصدقات  
للعلماء والمساكين والمعلمين عليها والمولف فليعلم في الرقاب والخارج من في  
شميل الله وابن السبيل فخره من الله والله علم حكيم وضعت الي والعبه  
طما امر الله كتابه من قوله اذ سول سال ما قاله الله على رسوله من اهل العلم  
قله والرسول ولذي القربى الى اخي الاياه وقوله لو اعلم ان ما عيسى  
فان الله محمده والرسول ولذي القربى واليتامى الاياه والحرير راحا  
الله كتابه من الميتة والدم ولحم الخنزير والمصه والموتوه الى قوله  
وان سمعوا نالان لام والى اجتناب الجاهلون وشهادة الزور وقدر الخسنة  
والفقرات من الخوف والخسنة المكمل والميزان مع ما حرم الله من  
نكاح الامهات والبنات والاحوات وما ذكر معهن في قوله لا ما قبل  
واشتهه ذكرها ذكر الله من حرم الزنا والكل لا با والكل مال الناس  
بالباطل والكل مال الناس ما ظلموا وانسان الزكوان من العالم واخذ  
الرشع الحكم وتعتيل الجور والسرقة وجب على كل من كان في البرى جوارحه  
الاحاديث في الله وما اشهر من قول قرآن الله خالفه وحاق الخلق والله قد علم  
مخلف وان لا يسهله ولا يظن انه يبرأ لا يجوز حكم لا يصح كعباله من الله  
والجهاد فان سبه يستبرأ من سبه سبه شرف وظن الله على وجوه ورسوله  
وخارج ما دخل فيه واعلم الله الانبياء والاختيار في سبيله كعباله  
قال الله فاذا هم في حكمه واقر ما عوف من رسول وشهد الشهادتين كعباله  
فكعباله لا يشرك له وان محمد اهدى ربه ورسوله صلواته واقر جميع ما ياتي من  
من عباده فله من الله من الله عليه فهو يعرف من من من من  
سبيل من تلك الاصول المنصوص عليها. وسك فيها بقية تمام بحججه  
جمله وقدره كعباله من من من الله عليه فله من الله عليه فله من الله عليه  
معه ومن هو والله لا يبرأ من عباده وان يكن علم العرب ولا يبرأ من عباده

وان الملائكة ان الله وانه اخبر فيه ان محنته بالحق وانما عذب جميع الناس في انعامهم فيه  
وان انما الله لم يزل يحج بهم ويدرأهم من مخالفتهم في حجاجهم اوابائنا والايان و...  
ون ذلك في ميزان الانبياء اوله نوحا انما الله وان الله انما الله لا يعلم ولا يعلم  
الاولا بمدد يخلق عليها ولا يكون الا من قتل الخلق كاحياء الموتى والحق العيني صاحب  
تسقى وكبي الشجرة وكلام الرب وان هذا لا يخطئ في الا انبياء والرسول عليه واسم الرب  
الاعبر ونسج الرسل وقد عرفت انما الزناش وكعنون عليهم وان فيها اخبر الله ان  
يخلق كتابه في يوم يبعث الله في العرب وكلامهم وخلقهم في ذلك لا يشبهه التسقى ولا الرسل  
ولا الخليل ولا الشيخ وكنته ابانه من ذلك فلا ينطق احد ان يأتي بكتله وان الله قد  
يختنه بنيه فيما لم يبينه في الكتاب مشق وخفا معتمدا من عبد الصلوة او عاينها وغدا  
ومعنى الخ والجز وان ذلك لا يكون الا الى الكعبه وانه جعل الزكوة في اموالهم  
من الكفيا وتوضيح في العباد وانه لا يحل على احد من اهل العله الا يدينه من نفسه والملا  
او يفتن من يظن به اذ حق يحسب عليه وان يجوزوا اقتتلوا بالحد واما يجوز امر الله وكما  
ويحرم منع الدينما وجميع الخلق ما في الايمان الله من اياه كقوله وقدر ما بها  
من امر على نفسه في حق من عقله او قامت عليه يد لك يبينه على ما بينه الله في كتابه  
رسول الله وان العاصي سواي اهل الله حيدما يبين شرفهم وجميعهم اباؤهم  
ما يجوزوا من الله وان الله اوجب عليهم الاستماع من الظلم اذا قدوا وقوله المولى  
اذا اشتبا عوا ولا سعدوا ولا كل ذلك ولا في غيوه وحده الله وان العيا في كرمه  
واوجب سوا ما يجب الله من كفاية العيون والظلم وقيل الخطا في التبعين في  
اذا المجد المدي وفيه اوجب على نفسه بعد اذ وفيما اوجب عليه المنا قد انما  
من قضا ما قام من شهود مضان وكذلك الموقوف في امر وما هو من ما نون  
والشرايب والباع والعتل من اليه نابه وان من الكتاب ما نجا ومنشوخا على  
واما كالمنا في العوا في البيوت حيدما يظن من المولى او جعل الله لهم سلاوان من  
على ما على ان لم يكن فيقول ذلك ان او على ما على ان لا يكون فيقول ان يكون  
نصرا كد اب او ما على ذلك فلا جعل فيمن جاهد وان الله من ذلك في سبب  
والله اعلم الا بالحق انما الله والباع والايان والهدا والهدا

والله اعلم الاختان وان بعضهم لم يعصم عينا باسمه ولم يرس لنا في كانه ولا شانه  
بقضه وان علم ما جعلنا في ذلك ان يناد انما ان قرضه الله على ذلك الامم و...  
وانه لا يحوز لمع قواه الا يبينه في اذ عاملا يدعوه بما لا يدركه على الا لا يكون  
لم يعط ما جاز على الا لا يهدي عقله او باقرا من المدي على عله الذي لم يبينه  
في الشهود في ابطال شهاده كل فاسق منعه او خضع وان تعين الشهود في ما بعد  
بالزور الذي لا يعلم الا الله وان على الامم ان يصفا الشهاده مع جهلهم ما بعث  
الشهود الا ان الله يعلم انهم قد همدوا على باطل وان افضل الرسل كالمعلم بالهدى  
و قد لله وانه لا يوسع قول الا بهل ولا على الا يعلم انما الله ولا ثواب و...  
ان من اقربا في لم يزل على سعي دسما الركنه ولا ثواب اهلها ومن منع العلم  
بالله و قد لله لم يعصم سعي من على الله وان كلهم يعلم وكلهم صراح الى الله وان الله  
معصم لهم ولا هله واذم للجهل عاب له ولا هله وانهم لم يزلوا يعرفون ان الله  
بالقول السديد وسئل الصالح بعدد وهدى ذلك و قد يظن ذلك وان اسم  
يسمع الذي تجده الله به و قد انوا به الذي بلغ بالايان والاستسلام  
والنمو والو كودك وان الله قد يوصي على المسلمين ان يكونوا بعينهم  
وان هذا وحسب علمهم ان يدعو جميع المسلمين الى الايمان والاستسلام وانهم قد  
كانوا يفتنوا لهم اسم الايمان ولا حوز سراسرهم و...  
بعضا على انهم شتموا منصفهم بقوله ان الله قد يوصي على المسلمين ان يكونوا بعينهم  
بذلك قول وان لم يسبحوا جميع في الامان والسلام الذي قد يفتنهم  
على عايرهم وان اهلها بها بطن في حزم مع الله جميع ما هو الله و...  
لم يظلم احصاء وادحما اهلها في حزم مع الله جميع ما هو الله و...  
وانه لا خوف على من الله في الامم ولا يمحى عوروا وان اولي الله اهل الموت  
وان الله وان سعي ولا يه وهدا وهدا في جميع لعاصي الله وان الله  
عليهم بذلك الحق حيدما نسر وان من انما يفتنهم ولا يهده ولا يفتنهم ولا يهده  
موقوف وان الله اخوان نفع ولا يهده ولا يهده ولا يهده ولا يهده ولا يهده  
بالسبح لواب الله منذ بعثنا الله وانما في الكفر قطا ورسولهم في  
من الله في علم ولا يهده ولا يهده ولا يهده ولا يهده ولا يهده ولا يهده  
دونهم دعاء مغفوره والله تاق الايمان ومن قد في الامم  
والكبر في هو اولي الكفر وان لم يوفوا جميعا معقرون على الصبح بالانوار  
و...  
والله اعلم الاختان وان بعضهم لم يعصم عينا باسمه ولم يرس لنا في كانه ولا شانه







[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
مدرسة للعلماء والطلاب  
والله اعلم بالصواب

هذا المصنف في سنة ١٢٠٠

المادة ١٠ - في معرفة حلول الشمس في الميزان

على حجاب الميراث **باب** الاستدلال على صحة القول بالسهم في الميراث

من ثم ان ادعى المقات التمام من نسخ النسخة السورة على صاحبها

والله اعلم الصلوة والحمد لله على السنة المنكحة التي انت بها فاض

بذلك السبع و ايام البين و هي احدى عشر و ما لمع الصرب و ان

کان دون سند سہسید وہی ۱۰۰ فی حفظہ و ان اراد علی امام

میں نے اس وقت تک اس کا جواب نہیں دیا تھا کہ اس کا جواب دینا میرے لیے بہت مشکل ہے۔

یکم ۴۵ - یوما فاکان فاصطه و هوسرات سنتک فرد علی

امام الجعفر وهو الان ١٦ يوما في حقل وهو المزارع المسمى

وكانت تعرفه حاول السمسار ان يمازله في شهرين المشهورين سنة  
 حيتما اذا خلاصه وهو سبب ان القصة تمت واجتازت

هجوم بالاسلحہ و ماوراء دروازہ و عرشین و ہا جز اس سہرا تاما

هنا ناقصا الى شهرين ثم نام الذي قبل الشهر الذي استوفيه واجمل

ليد ملك السهوية اخذ اليها ما دخل من امام السهر الذي فيه

وصلى الله عليه وسلم

سید فخر الدین و ان کا اکثر قسطنطنیہ میں تھے

وكان من ذلك ان الله عز وجل ضرب على الضرب ١٨ كاستطاعتها

لا تهاجمه وخشید و یائنین مع جسد و بلائین هر سه نوما نظر ناعد با انکار

الى يوم وحبناها اسم اسم اصغنا الهما نام الر خلفه وهي

بلغت الجملة اسم ثم وهو المضاف المضاف اليه ثم ثم ايضاف اليها ماضية

من السهول الثمانية من سنة ٩٣٨ م اوقية ٨ سهول في سبع معيان شهر

وَأَفِي وَسْطِهِ نَاقِصٌ عَلَى حِلَّةِ عِبَادِهِ **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ** وَالْإِيمَانُ الْإِيمَانُ الْإِيمَانُ

من مذكرات المصنف في تاريخه ١٢٠٧ هـ

بنیامین بنیامین و هو

فكان ١٩٥٠ الخمر عشره منزله اولاد العفروا حرجها السرجان. الثاني من

العبد **أ** أيام وجمع. أعطى السهم من منزله. أي من نفس علي بن أبي طالب

والتحفة  
ان امام الخليفة الامير زاداد و كل من

اجتنبنا الى وصلي اول ولدك السليم في ذلك السن والسنين

الغربة والرومية  
منك التراب من سني النهر الى حدوا

الشهر ٨ من تولد في ١٩١٤ / ٩ / ١٥ بطول الى ذيل ١٠ سم

100

حلقة

22

المجلس

میں نے

100

149

13

۱۰۰

...

من السنة الشمسية فادخلت ذلك الى جدول الاوقات واطرف في كل قطر  
عن يتبين من ذلك العدد او ما نظرت منه وتكون اقل منه حب والبيت  
الذي يليه منزلة الشمس ويليها المنزل العاشر والعاشر والبيت ويليها منزل  
طالع القمر ويليها منزلة من وسطه العجور ويليها ما قطعته الشمس في البرج  
الذي هو فيه ويليها ما مضى من ايام السهور الروميه ويليها ما انت  
فيه من معالم الاربعة على مصطفي شهر ويليها ايام طالع الزوال وكسور  
من البنات ويليها ايام طالع العصر وكسورهما من البنات على ان العلم  
انما به ويليها جملة ساعات النهار وكسورهما من العتق يقف على ان الساع  
عده سنون وفيه ويليها جملة ساعات البدر وعروها على طوعها  
وهذا اما تحتوي عليه جدول الاوقات وفيه **طالع**  
**البرج** الثالث في فصل كيفية العمل على ذلك امام منزلة الشمس  
**ونظرا** انك اذا دخلت عام معلوم امام السنة الشمسية الجدول الاول  
ولا تعلموا ما ان قرب العدد دنا انه او ما هو اقرب اليه وتكون اقل منه  
واين كان الاول وهو حجب العبد بدارته **طالع**  
الشمس في اخر تلك الميزان التي قبل تلك الميزان كان الثاني وهو حجب  
وجبت ما هو اقرب الى العبد والى ذلك وقل منه في سطر ما وجدته  
من امام السنة وما يقف من الزمان وهو ما قطعته الشمس في تلك الميزان  
من الزمان والى ذلك من ايام ما قطعته الشمس في البرج  
الايام وبقية ايام ومدة ذلك من ايام ما مضى من السهور الروميه  
وما لمع من البروج **طالع** فكل انتما وما زاد من ذلك فهو البرج  
الذي يليه **طالع** ذلك **طالع** **طالع**

[illegible]

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

٤٦



اعلم ان في هذه النسخة تجد كل ما كان في نسخة  
الشيخ في هذه النسخة والمصدر ان في كل نسخة

نام: راجو نام: راجو

1994	1995	1996	1997	1998	1999	2000	2001	2002	2003	2004	2005	2006	2007	2008	2009	2010	2011	2012	2013	2014	2015	2016	2017	2018	2019	2020	2021	2022	2023	2024	2025	2026	2027	2028	2029	2030	2031	2032	2033	2034	2035	2036	2037	2038	2039	2040	2041	2042	2043	2044	2045	2046	2047	2048	2049	2050	2051	2052	2053	2054	2055	2056	2057	2058	2059	2060	2061	2062	2063	2064	2065	2066	2067	2068	2069	2070	2071	2072	2073	2074	2075	2076	2077	2078	2079	2080	2081	2082	2083	2084	2085	2086	2087	2088	2089	2090	2091	2092	2093	2094	2095	2096	2097	2098	2099	2100	2101	2102	2103	2104	2105	2106	2107	2108	2109	2110	2111	2112	2113	2114	2115	2116	2117	2118	2119	2120	2121	2122	2123	2124	2125	2126	2127	2128	2129	2130	2131	2132	2133	2134	2135	2136	2137	2138	2139	2140	2141	2142	2143	2144	2145	2146	2147	2148	2149	2150	2151	2152	2153	2154	2155	2156	2157	2158	2159	2160	2161	2162	2163	2164	2165	2166	2167	2168	2169	2170	2171	2172	2173	2174	2175	2176	2177	2178	2179	2180	2181	2182	2183	2184	2185	2186	2187	2188	2189	2190	2191	2192	2193	2194	2195	2196	2197	2198	2199	2200	2201	2202	2203	2204	2205	2206	2207	2208	2209	2210	2211	2212	2213	2214	2215	2216	2217	2218	2219	2220	2221	2222	2223	2224	2225	2226	2227	2228	2229	2230	2231	2232	2233	2234	2235	2236	2237	2238	2239	2240	2241	2242	2243	2244	2245	2246	2247	2248	2249	2250	2251	2252	2253	2254	2255	2256	2257	2258	2259	2260	2261	2262	2263	2264	2265	2266	2267	2268	2269	2270	2271	2272	2273	2274	2275	2276	2277	2278	2279	2280	2281	2282	2283	2284	2285	2286	2287	2288	2289	2290	2291	2292	2293	2294	2295	2296	2297	2298	2299	2300	2301	2302	2303	2304	2305	2306	2307	2308	2309	2310	2311	2312	2313	2314	2315	2316	2317	2318	2319	2320	2321	2322	2323	2324	2325	2326	2327	2328	2329	2330	2331	2332	2333	2334	2335	2336	2337	2338	2339	2340	2341	2342	2343	2344	2345	2346	2347	2348	2349	2350	2351	2352	2353	2354	2355	2356	2357	2358	2359	2360	2361	2362	2363	2364	2365	2366	2367	2368	2369	2370	2371	2372	2373	2374	2375	2376	2377	2378	2379	2380	2381	2382	2383	2384	2385	2386	2387	2388	2389	2390	2391	2392	2393	2394	2395	2396	2397	2398	2399	2400	2401	2402</
------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	------	--------

برحمتي وسأنت نصف وقد سافر الطين ولما صعد من الجبل والاسلام  
 ووصف السبله ونجد ناعلي قد نزل الست الدارج التي قطعها النمل  
 من مرج الرطوب وكانها احدى وعشرين درجه من مرج السبله لان  
 المرج نازكون درجه فصل على ذكر بوقف السبله التي تقع والاسلام  
 وقوله وعرف السبله العربيه من غرة السبله احدى وسبعين  
 ومئتين والاف م معروفه داخل الاسهار العربيه من ايام الاسوي  
 هم معروفه ايامهم من وقت السبله العرب حاج السبله اروم  
 من وقت السبله العربيه من وقت السبله العربيه من وقت السبله العربيه  
 حاور العربيه العربيه

[illegible]



[illegible]

۱۳۱۹	۱۳۲۰	۱۳۲۱	۱۳۲۲	۱۳۲۳	۱۳۲۴	۱۳۲۵	۱۳۲۶	۱۳۲۷	۱۳۲۸
۱۳۲۹	۱۳۳۰	۱۳۳۱	۱۳۳۲	۱۳۳۳	۱۳۳۴	۱۳۳۵	۱۳۳۶	۱۳۳۷	۱۳۳۸
۱۳۳۹	۱۳۴۰	۱۳۴۱	۱۳۴۲	۱۳۴۳	۱۳۴۴	۱۳۴۵	۱۳۴۶	۱۳۴۷	۱۳۴۸
۱۳۴۹	۱۳۵۰	۱۳۵۱	۱۳۵۲	۱۳۵۳	۱۳۵۴	۱۳۵۵	۱۳۵۶	۱۳۵۷	۱۳۵۸
۱۳۵۹	۱۳۶۰	۱۳۶۱	۱۳۶۲	۱۳۶۳	۱۳۶۴	۱۳۶۵	۱۳۶۶	۱۳۶۷	۱۳۶۸
۱۳۶۹	۱۳۷۰	۱۳۷۱	۱۳۷۲	۱۳۷۳	۱۳۷۴	۱۳۷۵	۱۳۷۶	۱۳۷۷	۱۳۷۸
۱۳۷۹	۱۳۸۰	۱۳۸۱	۱۳۸۲	۱۳۸۳	۱۳۸۴	۱۳۸۵	۱۳۸۶	۱۳۸۷	۱۳۸۸
۱۳۸۹	۱۳۹۰	۱۳۹۱	۱۳۹۲	۱۳۹۳	۱۳۹۴	۱۳۹۵	۱۳۹۶	۱۳۹۷	۱۳۹۸
۱۳۹۹	۱۴۰۰	۱۴۰۱	۱۴۰۲	۱۴۰۳	۱۴۰۴	۱۴۰۵	۱۴۰۶	۱۴۰۷	۱۴۰۸
۱۴۰۹	۱۴۱۰	۱۴۱۱	۱۴۱۲	۱۴۱۳	۱۴۱۴	۱۴۱۵	۱۴۱۶	۱۴۱۷	۱۴۱۸
۱۴۱۹	۱۴۲۰	۱۴۲۱	۱۴۲۲	۱۴۲۳	۱۴۲۴	۱۴۲۵	۱۴۲۶	۱۴۲۷	۱۴۲۸
۱۴۲۹	۱۴۳۰	۱۴۳۱	۱۴۳۲	۱۴۳۳	۱۴۳۴	۱۴۳۵	۱۴۳۶	۱۴۳۷	۱۴۳۸
۱۴۳۹	۱۴۴۰	۱۴۴۱	۱۴۴۲	۱۴۴۳	۱۴۴۴	۱۴۴۵	۱۴۴۶	۱۴۴۷	۱۴۴۸
۱۴۴۹	۱۴۵۰	۱۴۵۱	۱۴۵۲	۱۴۵۳	۱۴۵۴	۱۴۵۵	۱۴۵۶	۱۴۵۷	۱۴۵۸
۱۴۵۹	۱۴۶۰	۱۴۶۱	۱۴۶۲	۱۴۶۳	۱۴۶۴	۱۴۶۵	۱۴۶۶	۱۴۶۷	۱۴۶۸
۱۴۶۹	۱۴۷۰	۱۴۷۱	۱۴۷۲	۱۴۷۳	۱۴۷۴	۱۴۷۵	۱۴۷۶	۱۴۷۷	۱۴۷۸
۱۴۷۹	۱۴۸۰	۱۴۸۱	۱۴۸۲	۱۴۸۳	۱۴۸۴	۱۴۸۵	۱۴۸۶	۱۴۸۷	۱۴۸۸
۱۴۸۹	۱۴۹۰	۱۴۹۱	۱۴۹۲	۱۴۹۳	۱۴۹۴	۱۴۹۵	۱۴۹۶	۱۴۹۷	۱۴۹۸
۱۴۹۹	۱۵۰۰	۱۵۰۱	۱۵۰۲	۱۵۰۳	۱۵۰۴	۱۵۰۵	۱۵۰۶	۱۵۰۷	۱۵۰۸
۱۵۰۹	۱۵۱۰	۱۵۱۱	۱۵۱۲	۱۵۱۳	۱۵۱۴	۱۵۱۵	۱۵۱۶	۱۵۱۷	۱۵۱۸
۱۵۱۹	۱۵۲۰	۱۵۲۱	۱۵۲۲	۱۵۲۳	۱۵۲۴	۱۵۲۵	۱۵۲۶	۱۵۲۷	۱۵۲۸
۱۵۲۹	۱۵۳۰	۱۵۳۱	۱۵۳۲	۱۵۳۳	۱۵۳۴	۱۵۳۵	۱۵۳۶	۱۵۳۷	۱۵۳۸
۱۵۳۹	۱۵۴۰	۱۵۴۱	۱۵۴۲	۱۵۴۳	۱۵۴۴	۱۵۴۵	۱۵۴۶	۱۵۴۷	۱۵۴۸
۱۵۴۹	۱۵۵۰	۱۵۵۱	۱۵۵۲	۱۵۵۳	۱۵۵۴	۱۵۵۵	۱۵۵۶	۱۵۵۷	۱۵۵۸
۱۵۵۹	۱۵۶۰	۱۵۶۱	۱۵۶۲	۱۵۶۳	۱۵۶۴	۱۵۶۵	۱۵۶۶	۱۵۶۷	۱۵۶۸
۱۵۶۹	۱۵۷۰	۱۵۷۱	۱۵۷۲	۱۵۷۳	۱۵۷۴	۱۵۷۵	۱۵۷۶	۱۵۷۷	۱۵۷۸
۱۵۷۹	۱۵۸۰	۱۵۸۱	۱۵۸۲	۱۵۸۳	۱۵۸۴	۱۵۸۵	۱۵۸۶	۱۵۸۷	۱۵۸۸
۱۵۸۹	۱۵۹۰	۱۵۹۱	۱۵۹۲	۱۵۹۳	۱۵۹۴	۱۵۹۵	۱۵۹۶	۱۵۹۷	۱۵۹۸
۱۵۹۹	۱۶۰۰	۱۶۰۱	۱۶۰۲	۱۶۰۳	۱۶۰۴	۱۶۰۵	۱۶۰۶	۱۶۰۷	۱۶۰۸
۱۶۰۹	۱۶۱۰	۱۶۱۱	۱۶۱۲	۱۶۱۳	۱۶۱۴	۱۶۱۵	۱۶۱۶	۱۶۱۷	۱۶۱۸
۱۶۱۹	۱۶۲۰	۱۶۲۱							

منك وكل الشهور

[illegible]

العقد الثاني

[illegible]

[illegible][illegible]



لجہ و رخی کی گلی میں سے صوفیوں کے لیے مداخلت

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

This detail shows a portion of a grid from a manuscript. The grid is composed of squares, some of which contain numbers written in Arabic script. The numbers are arranged in a way that suggests a mathematical or magical arrangement, such as a magic square. The script is elegant and consistent with the other parts of the manuscript.

١٢٠	سوطى	١٨	١٤	١٠	٦	٣	•	١٢	٧	١١	١٤	١١	مه	ط
١٩٥	المطش	الرمنا	الوزن	السلك	البور	بسات	•	١٤	٧	١٢	١٤	١١	لو	ط
٢٠٠	النزبا	الألبد	الوطش	سوت	البور	بسات	•	١٢	٧	١٢	١٤	١١	ك	

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰



كتاب الدرر النوراني في شرح ما ورد في

الجلالة الذي جعل النجوم نوراً مهدى بصاهاً طلمات البرق  
البحر يبرق نوابتها في منادى الأبراج، ما دما لك الشام والشمس وال

وما حل فيه وفي تغدير منان القمير بعد السنين والحباب

ما كفى الخاطر وشعبه والصلة والسلام على محمد وآله نجوم الهدى وروح

اهل العوائد و يغسل بفقده **فقد** اي ان اجعل ما

تراه من نور الیاد و فی مطار ح دینیہ و عتار ح ققمیہ

فأصابت به واحدة منهن فموتى لا عيب في حبيبة من هديا أبيه الطير (ص ١٤٠)

موتوقية المس والمرو معرفة حلو لهما الامام جواد عليه السلام

الانزال ومعرفة وصول السنة الاربعه والسهود الروميه

النهود العربية والبروج ومعرفه مسير الشمس ومحمد وفيه

رجوعها منه واسم العربيه والروميه والغالعي والاعراب  
مع فة الساعات باللبا واللبا واللبا واللبا واللبا واللبا

الاسبوع والزجاجة والبطيخات ومعرفه الفصح والجمعة بالاقلام

وهذا ما سألني به الشريف وحاجته اليه بالاسان ضرورة

لهو مندوب اليد ومعرفة منان الكسوف ومعرفة دخول

اول كل شهر الربيع الرابع وعمر ديك من الفواكه قال الله تعالى

هو الذي جعل الشمس صبيبا والظهر نورا وقدره منار والاعمال

معلوم بحال و الحجاب ماحظه الهمم دك الا ما حقه فصل الامات

وَقَالَ نَعُوذُ بِكَ مِنَ الْغَرَقِ وَالْجُنُونِ وَالْجَبَرِ وَالْجَبَرِ وَالْجَبَرِ وَالْجَبَرِ

بسم الله الرحمن الرحيم اللهم ارحم الطالب اعلمه الله تعالى وادخله الجنة

الاول في تسمية القرون العظمى فاعلم ان الدول السانده والسوون ارجح

حالات حاله بدغام و بهی و سینه حروفی و یه و کله و مولان مکو عبا

دغام بغنة الافي حرفين وهي الواو واللام فاجامد يتم فيها ادغام التما

الحالة الثانية حاله اظهار دوى في سنة كروان

وذلك عند البنا الحاله الرابعه مما عدا في الحروف الهجاء

عشورق و هي اوابد هذه الكلم صدها اثنا جوده تحس قد سما كرمها

صعظاها رد نهادم طاسا قتر و اما الميم ادا ستمه

الحالة الأولى ولي يمدح في مصلحه

البعاء الى الله السالكه ثم  
لازمه وواحد وحاير فاللانم ١٢١ انما بعد حرف اللام ساكن حالين

تكملي و قواخ السور او تا بعدا حرف مشدد كذا بل وما

اشبه ذلك واما الواحدة فلهوانى بعد منى

ان يكون المهر في ملكه وانه لا يكون له الا ان يكون المهر في ملكه

والله اعلم بالصواب

وحرور الميثاق والالف والواو والساو هي سماء ايضا حرور الف

ولا يكون الماء واليابس في هذه حبال الاندفاع





من السنة وذلك في الثالث عشر يوم من حزيران فتقف فيه خطبها ذكره  
 ويجمع ذلك تقبيرا للعرب **واما المص** ولصاحب المقصد الحسن  
 فيه طريقه ولصاحب كثر العلوم طريقه اخرى وكذلك ان يهراس  
 الصعدى هذه الطريقة فاخذنا فيها من الاحتصار والقرب  
 الى فهم المتدبر وفي هذه **واما** جملة السنة العربية ثلاث  
 مائة واربعه وخمسون يوما شهرا محرم سنة وماسهر سنة  
 وعشرين يوما شهرا ربيعيا وسهرا قضا وعلى هذه يكون الزيادة و  
 النقصان من السنة الرومية والسنة العربية احد عشر يوما  
 وسبعمائة والين وعليها العمل في اخرج الحساب متقنا ويعرف ميزان  
 السنة وحلول الشمس في مثل **في آذار** اذا تعرف ذلك في  
 ضرب ايام البين وفي احد عشر يوما في السنة الكسورية لا يجوز  
 وفي الاول في المكن وعلاسه التي انت فيها فان كان ناقضا غلب  
 سنة شمسية وفيها الى سنة شمسية وهي ثلاث مائة وخمسة وستين  
 يوما وبن ايام الزخلة وفي سنة ايام فوق الموف به وهو ايام  
 الزخلة ميزان السنة التي تزداد وان تكن زائدة على السنة الشمسية  
 فاطرح بعد المص سنة شمسية وما بقي فبنت عليه الى سنة  
 شمسية ورد عليه ايام الزخلة وفي السنة الايام فوق الموف به  
 ويكون الموف به ايام الزخلة ميزان السنة وتكون ذلك اصلا  
**مثال ذلك** اذا اردت ان تعرف ميزان هذه السنة التي  
 هي سنة الفين واربعين ومائة والى في ضرب ايام البين  
 وفي احد عشر يوما في سنة احد واربعين ومائة والى يكون  
 الجمل اربع مائة واحد وخمسون يوما طرح منه سنة شمسية

وتصل ثلاث مائة وخمسة وستون يوما سمى معك عبد الطرح سنة وثلاثون  
 ووف عليها ثوبه سنة شمسية يكون التوفيه ما من سنة وثلاثون  
 وتسعون وسبعين رد فوقها ايام الزخلة وفي سنة ايام يكون  
 حكمة التوفيه هذه والزخلة ما من سنة وثلاثين وفي ميزان  
 السنة المذكورة **واما** اردت ان تعرف ابن حلول السنة اعجب  
 منزله في معنى ذلك هي اليها ومضى خرج الى اخر **في اخب**  
 ما قد ذكر من سنة التواريخ فيها وتبين ان شهد المحرم فيها  
 يلحق بك الحجاب صفته فوق الجران المذكور **ثم سقط**  
 وتبين ان الغفر جعل لكل فصل احد وسبعين يوما فاما في  
 الحجاب في السنة في تلك الميزان **مثال ذلك** اذا اردت ان تعرف  
 ابن حلول السنة في اربعين يوما شهر وعلى اخر من هذه السنة  
 فتحب الذي قد دخل منها اربعة اسهر وفي يوم وصفر ورجب  
 وربيع مائة وعشرين يوما فيندرس يوم لان سهر باقي وسهر  
 خمس بقى معك مائة وثلاثين يوما تصبها الى ميزان السنة  
 وضومها ثمان سنة وثلاثون يكون الخرج رجب مائة واربع مائة  
 تقطعها من الغفر لكل فصل احد وسبعين يوما فصل الشتاء  
 احد وسبعون يوما فصل الربيع احد وسبعون يوما فصل الصيف  
 احد وسبعون يوما فصل الخريف احد وسبعون يوما يكون جميع  
 ثمان مائة واربع وستين يوما وان تجمعا الى ذلك السنة في اربعة  
 عشر يوما في منزلة الدار على قول او في منزلة المصرفة على قول  
 الا في الجوهري على قول فكون سنة اربعة مائة وخمسة وستين و  
 اثنتي عشرة وفي سنة ثلاثون يوما هي التي قد دخلت فصل

وصف كوالشام عند دوران الشمس واليمن ويكون الزوال والميلان  
الزيادة على ذلك **وهذه الثمانية والعشرون** المهرله منها اثنت  
استوى واحد عشر مائة واحد مرسع والسادس المهرله الثاني  
سوى هي المربعة والمربعة والذراع والمربع والمربع والمربع  
فيكون الظهر فيها على اذنان مائة بعد الميل على الخلاف واول والعصر  
على ستة اقدام ونصف قدم **وهذه حل** مائة الزيادة احد عشر م  
وهي الزيادة والمربعة والعوى والسماد والعمر والراوا والكلد والقلب  
والسولة والنعائم والسلة ويريد الطل في كل مائة له نصف قدم حتى يتهي  
يستعمل الى البلد ويكون الظهر على ستة اقدام ونصف قدم والعصر  
ثاني عشر قدم مائة **وهذه حل** مائة القدمان وهي عند الذراع سعد  
البحر بعد السعود سعد الاخيرة القدم الموهل الحوت السج الطين  
الزيادة الدوران ثم قهصر وكل مائة له نصف قدم حتى يتهي الى الدوران  
وسفر على ستة اقدام ونصف قدم وقد ظهر ذلك كله في المهرله على ما ذكره  
زيادة البردة نصف هي التي هي من حكمه في القدم وختان السج لم  
حده اقدام ونصف القدم **وهذه يعود** القدم سقاها سطر  
الموهل الى القدم مائة اول الاسعاب شخصه نظري السابك  
انهم حتما اذا صار من الشمس في خطها الثمانية والزيادة الزيادة  
واليس في المهرله في **وهذه** مائة من بعد هذا ثم نهى في **وهذه**  
الشمس يعرف في عات النهار بالاولى في تقساف اول ساعة من الزيادة  
ثمانية وعشرين ودماء العرب والثمانية الى ثمانية عشر قدم  
انما السعد سعد اقدم والزيادة الى ستة اقدام والزيادة الى  
الادام والسادس الى الاستوى والسادس الى الادم والادام  
السرف والثمانية الى ستة اقدام والسادس الى السعد الى ستة اقدام

التالي في فتح العفر والزنا والاكليد فكون اول الفلج في  
الاسان على غرة شهر جمادى الاولى من السنة المذكورة  
**باب** هذا الثماني والعشرون من مهابد عشر شاميه  
وهي الفلج والطن والثرا والبران والبقعه والهنه والدرنج  
والشعر والخرق واليهجه والبره والصره والعوى والماسك  
**ومنهار** بعد عشر مائيه وهي العفر والزنا والاكليد والعلب والشو  
والنعابه والبده وسعد الفاع وسعد السج وسعد السعد وسعد  
الاخيه والمقدم والموجر وكوت كوكل ومنزل من هذه فليس  
مقابلها فلما العن مقابل الغارب والموسط مقابل المبتدئ وقد  
جمع بعضهم الطالع والغار **باب** في الاوان فلما عفا  
واحوالوا في النقص ارباع والشر طلت في رتاه كوكب القدر  
البرانه **باب** في مفعوا شوله مفعوا عا ما بعد ما عوا اللادوانه  
شواذ كوكب في مفعو حبه السعد في زور حبا **باب** في  
واصرها الى المقام عوى احرله والماسك في شاميه كوكب  
من الموسط الطالع ثمان مئيه ومنه الى المئونه ثمان مئيه ومنه  
الغار ثمان مئيه ومنه الى الموسط مان مئيه بحسب الفاع  
والغار والموسط والمئونه فلا في والحدود ومن موسط  
المحو الى حشر مئيه **واما مقرر في طالع ثمان مئيه**  
مانه وانتهار ووقت الصلوة ويافى **باب** في الليل والتهار  
كل واحد منهما ثمان مئيه شاميه صيفا لا حريف ولا فصل  
وانما طوله احدى مائيه الاخر لكون مئيه الصيف في من مئيه  
الشتا ومرور هاتين كوكب الما فان لك طول ابل الشا وشار  
الصيف ولهم في تكون استوى الطل في الشا في حشر ادمه

وہ



فانتم واولادكم واهل بيوتكم  
في وقت الحولاء وحرمانكم  
من عيشكم الا حلالا

[illegible]

من ان الله الثانيه فانه جرى اذا اردت ان تعرف متوسط  
 المحر وقب ستمانات من الميزله التي هي من الميزله التي الشمس  
 فيها فلهذا الساجده من له في متوسط المحر من الشمس  
 ان الشمس في ميزله العشر وقب ستمانات من نظره وهي بط  
 تحده الطرقت وعلى ذلك ففس **فانه** اخرى من كل واحد من  
 امام لا يختلف ان فاذا وقت سبب كمنلا البورن وقوله انه  
 الالبية كون السبب ما لم يكن كم كتيه وكذلك اربعة امام  
 تكون في يوم واحد لا يختلف ان وضواول يوم في شهر محرم ويوم  
 الوقوفه سادس صفر وراي عشرين ربيع الاول من ذلك  
 والحد من العامين وصلنا على سببنا على والى انهما  
**ولما خلت هذه السجده** سيجر مهمامولها من هذه على هذه  
 الحدود من القواعب هال المذكوره ومسمى بالناظر في قولها  
 المزبوره المعروف طالع المحر وعاربه ومتوسطه وعينيه وعلى  
 كم الطهر والعصر اما في كل ميزله فاذا اردت معرفة ذلك  
 فاصبح اصعدك السجده التي فوق الميزله التي حول الشمس في  
 راي المصاد على النمان الحدود ثم اصعدك السجده التي  
 فوق الذي تريد من طالع المحر وعاربه او متوسطه او متوسطه  
 بما اول كل فصل من الحدود ثم راي راي راي راي حتى  
 عاد اليها في المصراع قاله ناقلا لها هو المطلوب وهو سجد

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

فصل العشر

الحول	طالع	غائب	متوسط	متوزع	الطريق	العصر
الشمس	العمر	العمر	العمر	العمر	القدم	القدم
الارض	الموحد	العوى	النعيم	الهجرة	قدم	سنة
الظن	أخوت	السماء	البلدة	النداء	صندوق	٨٧
البريا	الخط	العصر	سعد الميع	أشرف	بخدمه	١٠٠
البدون	الظن	البنانا	سعد العو	أشرف	أدوماد	١٠٠
الهدنة	النزرا	الأكلد	سعد العو	النزرة	أدوماد	١٠٠
الهدنة	البدون	الهدنة	سعد العو	الهدنة	أدوماد	١٠٠
الهدنة	الهدنة	السولة	سعد العو	الهدنة	أدوماد	١٠٠
الهدنة	الهدنة	الهدنة	سعد العو	الهدنة	أدوماد	١٠٠

فصل الحرير

العصر على القديم	الطهر على القديم	مبوء الحجر	مبوء الحجر	عارب الحجر	طالع الحجر	طول الحجر
شوصف	ادار ادا عبد ادا	العوى	الوحر	العام	البعه	البد
وصف	ادار ادا عبد ادا	الحك	الحوت	البلده	النداء	الطرف
وصف	ادار ادا عبد ادا	العصر	السطح	سعيد	السره	الحكه
وصف	عبد ادا	الروانا	الطاس	سعد	الطرف	الزبرة
وصف	قدح	الاكليل	الربا	السعد	الحكه	الصرد
عبد ادا	وصف	القب	الروان	سعد	الزبرة	العوى
عبد ادا	قدح	الشول	الهقه	المد	الصرد	الحك

فصل الشتاء

[illegible]

قصه

[illegible][illegible]



١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible][illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]



[illegible][illegible]

بعضی از همین اولاد احد و ثلاث و سیرین العالی میباشند و چون یوما و کانون الاولاد و ثلاث و

والله اعلم

حدود الاوقاف

Handwritten notes in a box:

Handwritten notes in a box:
-----------------------------

	7	8	9	10	Total
1st	10	10	10	10	40
2nd	10	10	10	10	40
3rd	10	10	10	10	40
4th	10	10	10	10	40
5th	10	10	10	10	40
6th	10	10	10	10	40
7th	10	10	10	10	40
8th	10	10	10	10	40
9th	10	10	10	10	40
10th	10	10	10	10	40
11th	10	10	10	10	40
12th	10	10	10	10	40
13th	10	10	10	10	40
14th	10	10	10	10	40
15th	10	10	10	10	40
16th	10	10	10	10	40
17th	10	10	10	10	40
18th	10	10	10	10	40
19th	10	10	10	10	40
20th	10	10	10	10	40
21st	10	10	10	10	40
22nd	10	10	10	10	40
23rd	10	10	10	10	40
24th	10	10	10	10	40
25th	10	10	10	10	40
26th	10	10	10	10	40
27th	10	10	10	10	40
28th	10	10	10	10	40
29th	10	10	10	10	40
30th	10	10	10	10	40
31st	10	10	10	10	40
32nd	10	10	10	10	40
33rd	10	10	10	10	40
34th	10	10	10	10	40
35th	10	10	10	10	40
36th	10	10	10	10	40
37th	10	10	10	10	40
38th	10	10	10	10	40
39th	10	10	10	10	40
40th	10	10	10	10	40
41st	10	10	10	10	40
42nd	10	10	10	10	40
43rd	10	10	10	10	40
44th	10	10	10	10	40
45th	10	10	10	10	40
46th	10	10	10	10	40
47th	10	10	10	10	40
48th	10	10	10	10	40
49th	10	10	10	10	40
50th	10	10	10	10	40
51st	10	10	10	10	40
52nd	10	10	10	10	40
53rd	10	10	10	10	40
54th	10	10	10	10	40
55th	10	10	10	10	40
56th	10	10	10	10	40
57th	10	10	10	10	40
58th	10	10	10	10	40
59th	10	10	10	10	40
60th	10	10	10	10	40
61st	10	10	10	10	40
62nd	10	10	10	10	40
63rd	10	10	10	10	40
64th	10	10	10	10	40
65th	10	10	10	10	40
66th	10	10	10	10	40
67th	10	10	10	10	40
68th	10	10	10	10	40
69th	10	10	10	10	40
70th	10	10	10	10	40
71st	10	10	10	10	40
72nd	10	10	10	10	40
73rd	10	10	10	10	40
74th	10	10	10	10	40
75th	10	10	10	10	40
76th	10	10	10	10	40
77th	10	10	10	10	40
78th	10	10	10	10	40
79th	10	10	10	10	40
80th	10	10	10	10	40
81st	10	10	10	10	40
82nd	10	10	10	10	40
83rd	10	10	10	10	40

100















لا تتركوا من هذه الاشياء شيئا  
 ولا تتركوا من هذه الاشياء شيئا  
 ولا تتركوا من هذه الاشياء شيئا  
 ولا تتركوا من هذه الاشياء شيئا

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله رب العالمين  
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
 وآله الطيبين الطاهرين  
 وبعد فقد حضر هذا المجلس  
 في يوم الاثنين الثاني عشر من شهر ربيع  
 الثاني سنة ١٢٠٠ هـ في دار  
 الاجتماع في مدينة بغداد  
 حضره من العلماء والفاضلين  
 والطلاب من مختلف المدارس  
 والجامعات في هذه المدينة  
 والذين هم على قدر من  
 العلم والفضل والصلاح  
 والذين هم على قدر من  
 العلم والفضل والصلاح

وما شئت من غير ذلك  
 اذا انتم لم تتركوا من هذه الاشياء شيئا  
 وقالوا  
 وقالوا  
 وقالوا  
 وقالوا

لا تتركوا من هذه الاشياء شيئا  
 لا تتركوا من هذه الاشياء شيئا  
 لا تتركوا من هذه الاشياء شيئا  
 لا تتركوا من هذه الاشياء شيئا

من لئلا تتركوا من هذه الاشياء شيئا  
 ولا تتركوا من هذه الاشياء شيئا  
 ولا تتركوا من هذه الاشياء شيئا  
 ولا تتركوا من هذه الاشياء شيئا

وما شئت من غير ذلك  
 اذا انتم لم تتركوا من هذه الاشياء شيئا  
 وقالوا  
 وقالوا  
 وقالوا  
 وقالوا